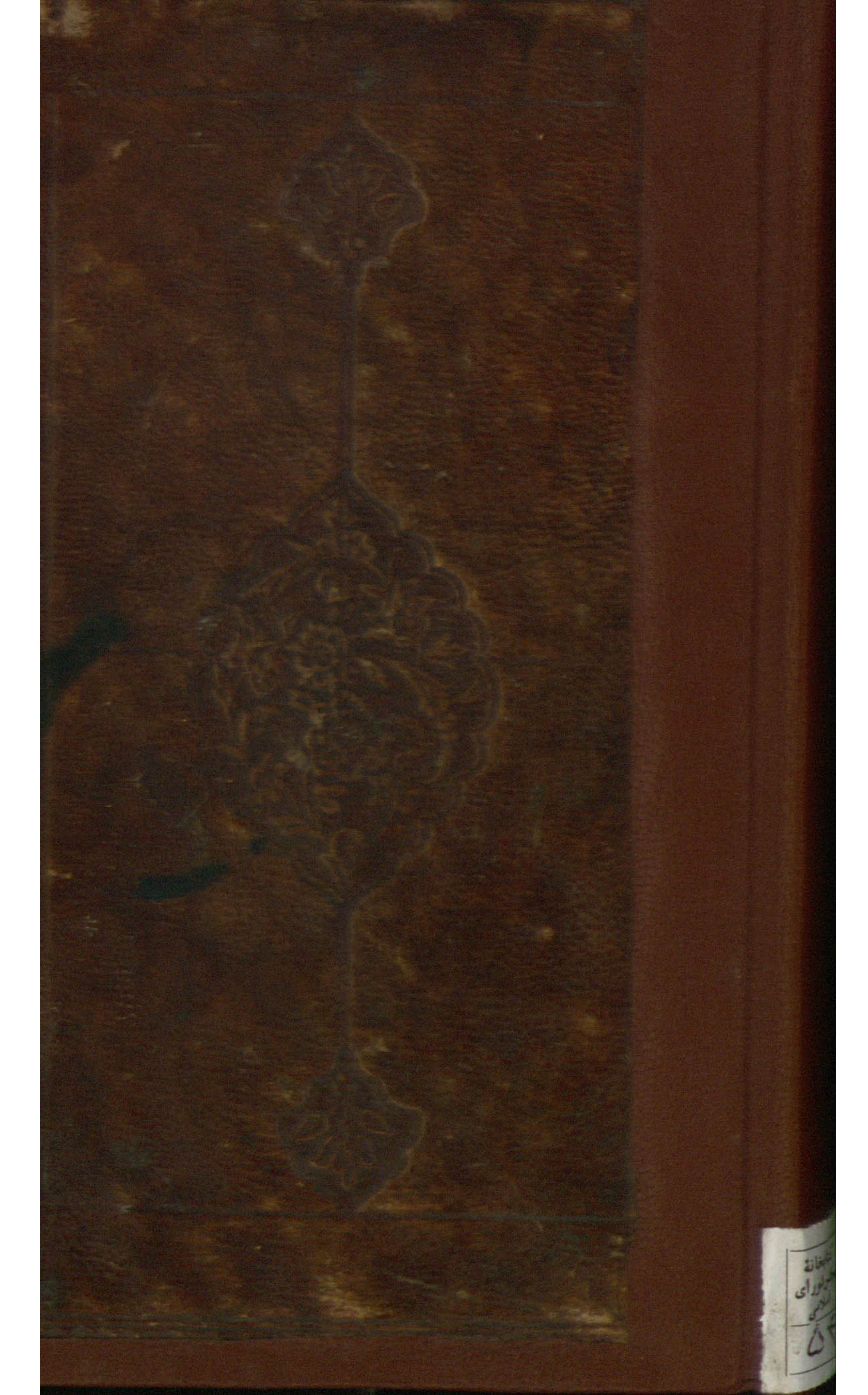
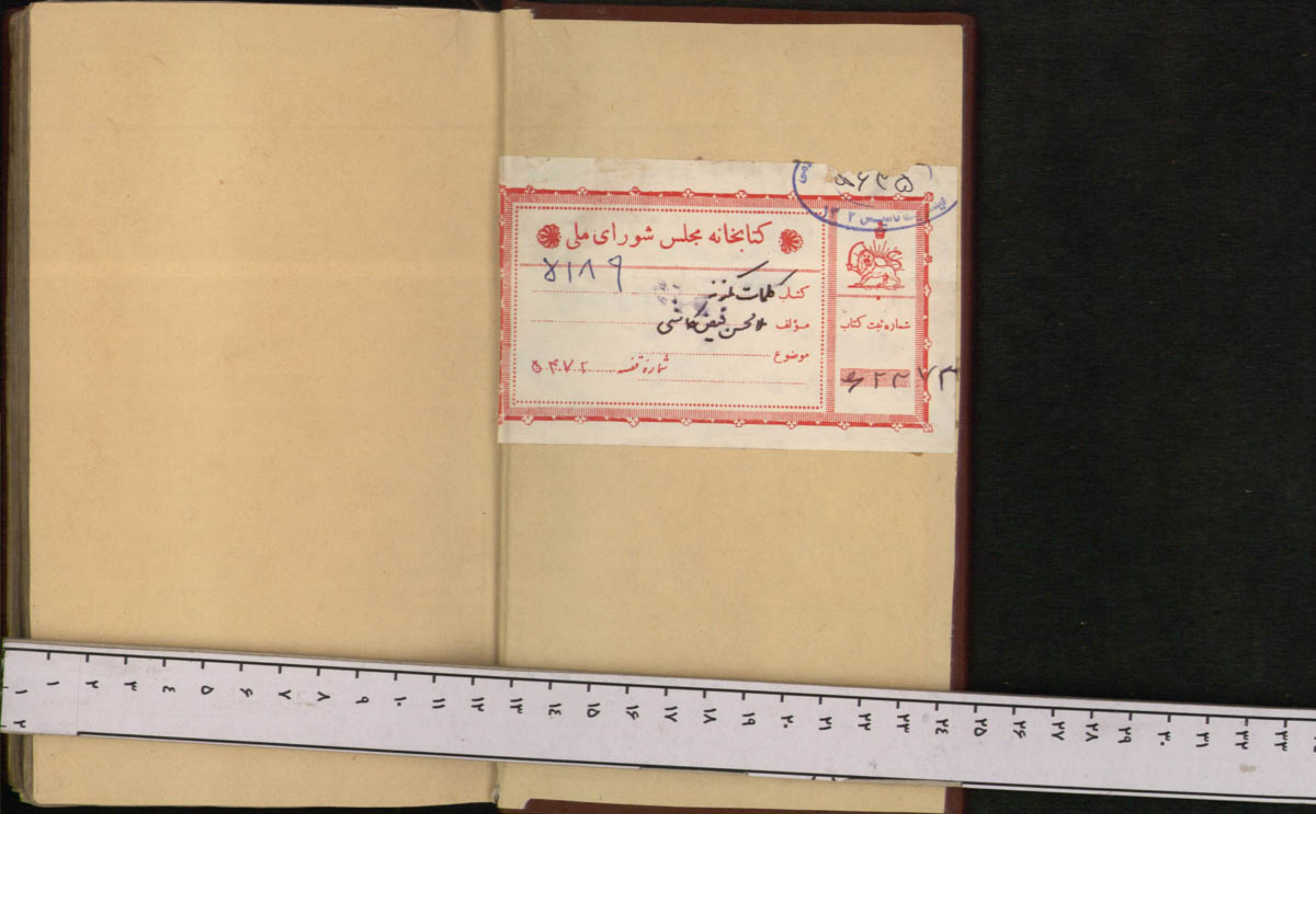
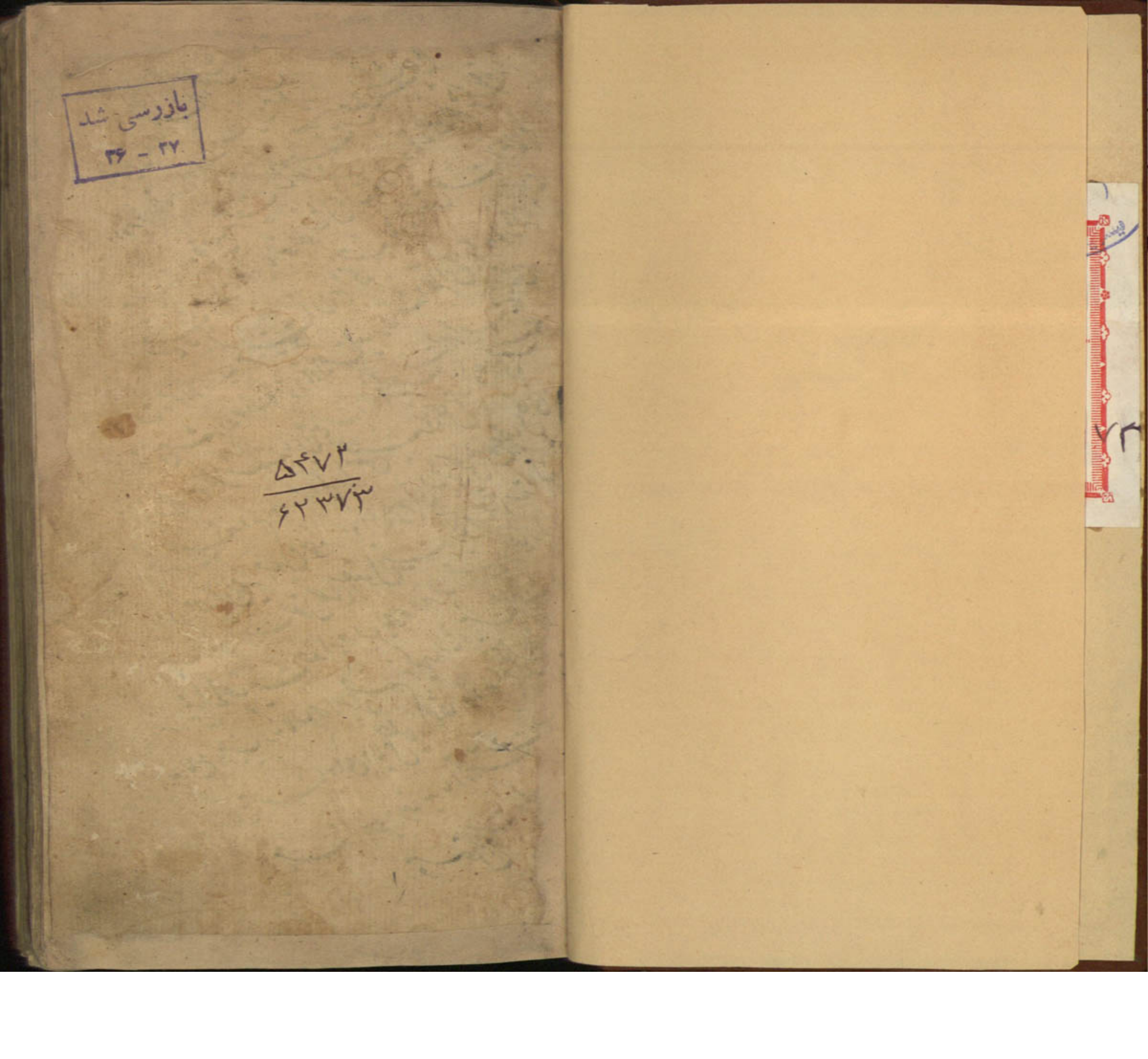
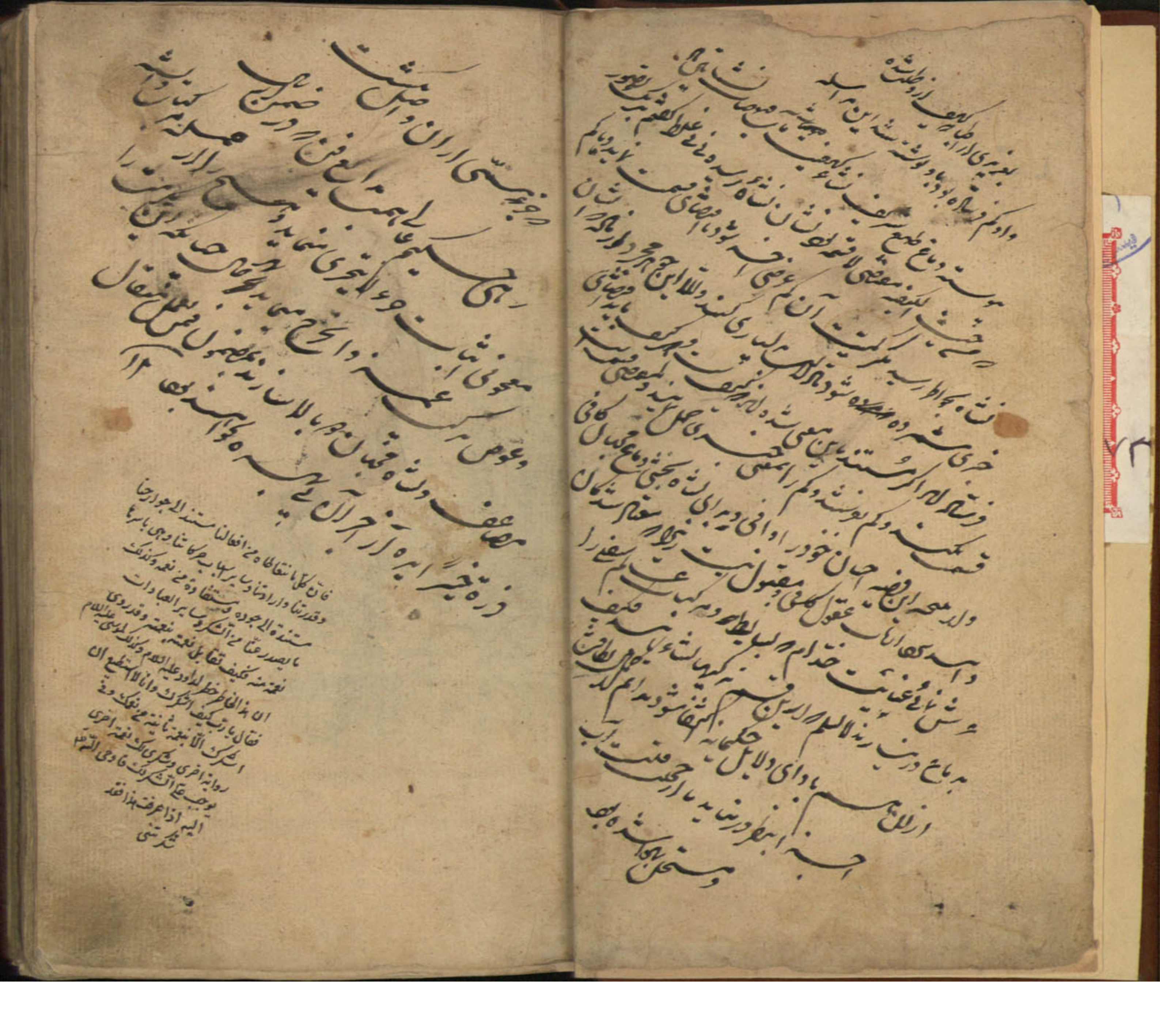




کتابخانه مجلس شورای ملی
۸۱۸۹
کتاب کلمات مکنونه
مؤلف ملا محسن فیض کاشانی
موضوع
شماره قفسه ۵۰۴۷۰۲
شماره ثبت کتاب
۶۲۲۷۴

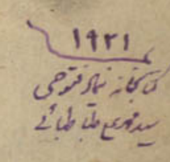

کتابخانه مجلس شورای ملی
۸۱۸۹
کتاب کلمات مکنونه
مؤلف ملا محسن فیض کاشانی
موضوع
شماره قفسه ۵۰۴۷۰۲
شماره ثبت کتاب ۶۲۲۷۴


بازرسی شد
۳۷ - ۳۶
۵۴۷۳
۶۲۳۷۳





مجلس شورای ملی
کتابخانه



بسم الله الرحمن الرحيم وثقتي

الحمد لله الاول في اخرينه الاخر في اوليته الباطن في ظاهريته
الظاهر في باطنيته عرف بجمعه بين الاضداد منه المبدأ
واليه المعاد والصلوة على محمد خاتم النبيين وسيد المرسلين
الذي كان نبيا وادم بين الماء والطين وعلى اله وعترته
الهادين المهديين لاسيما على امير المومنين وسيد الموحدين
الذي كان وليًّا وادم بين الماء والطين اما بعد فيقول المعتصم
بحبل الله المومن المهيمن محمد بن مرتضى المدعو بمحسن نور الله عينيه
قلبه بنور البصيرة ورزقه تلقي الحكمة بيد غير قصيرة هذه
كلمات مكنونة من علوم اهل الحكمة والمعرفة واقوالهم القيتها
نقلا ووصفا مع مزيد بيان من دون انصاف باحوالهم مضيفا
اليها كلمات اخر دينية واصول متينية يقينية تحتوي جميعا
على لباب معارف العارفين وزبدة اصول اصول الدين و
استشهدت لاكثرها الثقلين كتاب الله والعترة المصطفين

لئلا يظن به الجزاف والمين واما العبارة فاكثرها استعارة
وما انا في الاولى الا كحامل رسالة من قوم الى اخرين فليتني
اعطى اجر الحاملين وحامل المسك رائحته تكفيه ورب حامل
فقه ليس بفقيه ورب حامل فقه الى من هو افقه ورب سامع
افهم ممن يتفوه وفي الثانية فقد جئتكم بشيء مبين من عين
هدى ويقين وانا لكم ناصح امين ثم من احكمت له هذه المعاني
وحقت لديه هذه الحقائق خلص من الشبه والشكوك وحل
له عن المعاقد الفكوك وجمع له بين الاضداد وتخلص عن المرأ
واللداد واتفقت عنده الاراء مع كثرة سعيها المتباعدة و
التامت لديه الاهواء مع شدة اختلافاتها المتباردة اذ بها
يكشف عن وجه الحق في المذاهب والاراء وعن جهة البطلان
فيها فيصدق بالكل تارة ويكذب به اخرى فانها ليست الا
مجرد القال والقيل كقصة العميان والفيل الا ان تلك كانت
لفقد البصر وقلة التحصيل وهذه لفقد البصيرة والجهل
بالتاويل وحسبنا الله ونعم الوكيل كلمة بها يجمع بين امتناع ١

المعرفة والرؤية بين امكانها طلب ای عاشقان خوش رفتار
طرب ای نیکوان شیرین کار * تا کی از خانه هین ره صحرا
تا کی از کعبه هین در خمار * در جهان شاهدی و ما فارغ
در قدح جرعه و ما هشیار * زین سپس دست ما و دامن دوست
بعد ازین گوش ما و حلقهٔ یار * اگرچه کروبیان ملاء اعلی در
مقام لودنوت متوقف اند و مقربان حضرت علیا
بقصور ما عرفناک معترف و کریمه لا تدرکه الابصار هم
بینندرا شامل است و نص ان الله احتجب عن العقول کما احتجب
عن الابصار دانند هر بینا و عاقل اما شیرمردان بیشهٔ
ولایت دم از لو اعبد ربا لم اره میزنند و قدم بر جادهٔ لو
کشف الغطاء ما ازددت یقینا میدارند بلی بکنه حقیقت
راهی نیست چراکه او محیطست بهمه چیز پس محاط بچیزی نتواند
شد و ادراک چیزی بی احاطه بان صورت نبندد فانهم
لا یحیطون به علما عنقا شکار کس نشود دام باز گیر * کاینجا
همیشه باد بدستست دام را * فدع عنك بحرا ضل فيه السوابح

درین ورطه کشتی فرو شد هزار * که پیدا نشد تخته بر کنار اما
باعتبار تجلی در مظاهر اسما و صفات در هر موجودی نوعی
دارد و در هر مرآت جلوه مینماید فاینما تولوا فثم وجه
الله و لو انکم ادلیتم بحبل الی الارض السفلی لهبط علی الله
و این تجلی همه راهست لیکن خواص میدانند که چه می بینند
و لهذا میگویند ما رایت شیئا الا و رایت الله قبله او معه
دلی کز معرفت نور و صفا دید * بهر چیزی که دید اول خدا دید
بهر که می نگرم صورت تو می بینم * ازین میان همه در چشم من تو می آیی
و عوام نمیدانند که چه می بینند الا انهم فی مریة من لقاء
ربهم الا انه بکل شیء محیط * گفتم بکام وصلت خواهم رسید
روزی * گفتا که نیک بنگر شاید رسیده باشی * دوست نزدیکتر
از من بمنست * وین عجبتر که من از وی دورم * چه کنم با که توان
گفت که دوست * در کنار من و من مهجورم * قال الله تعالی سنریهم
آیاتنا فی الآفاق و فی انفسهم حتی یتبین لهم انه الحق او
لم یکف بربك انه علی کل شیء شهید قیل یعنی ساحل عین

بصيرتهم بنور توفيقي وهدايتي ليشاهدوني بها في مظاهري
الآفاقيه والانفسيه مشاهدة عيان حتى يتبين لهم انه لا يرى في تبيّن
الافاق ولا في الانفس الا انا وصفاتي واسمائي وانا
الاول والاخر والظاهر والباطن ثم اكده اولم يكف على
سبيل التعجب قال امير المؤمنين صلوات الله عليه ان الله تجلى
لعباده من غير ان رواه واراهم نفسه من غير ان يتجلى لهم و
قوله تجلى لعباده اي اظهر ذاته في مرآة كل شيء بحيث يمكن
ان يرى رويته عيان من غير ان رواه بهذا التجلي رؤية عيان
لعدم معرفتهم بالاشياء من حيث مظهريتها له وانها عين
ذاته الظاهرة فيها واراهم نفسه اي اظهرها لهم في ايات
الافاق والانفس من حيث انها شواهد ظاهرة له ودلائل
باهرة عليه فراوه رؤية علم وعرفان من غير ان يتجلى
لهم من غير ان يظهر ذاته فيها عيانا بحيث يعرفون انها
مظاهر له ومرايا لذاته وانه الظاهر فيها بذاته وقال
سيد الشهداء الحسين بن علي صلوات الله على جده وابيه و

امه واخيه وعليه وبنيه في دعاء عرفة كيف يستدل عليك
بما هو في وجوده مفتقر اليك ايكون لغيرك من الظهور ما
ليس لك حتى يكون هو المظهر لك متى غبت حتى تحتاج الى
دليل يدل عليك ومتى بعدت حتى تكون الاثار هي التي
توصل اليك عميت عين لا تراك ولا تزال عليها رقيبا و
خسرت صفقة عبد لم تجعل له من حبك نصيبا وقال
ايضا تعرفت لكل شيء فما جهلك شيء وقال تعرفت الي
في كل شيء فرايتك ظاهرا في كل شيء فانت الظاهر لكل شيء
وروى الشيخ الصدوق محمد بن علي بن بابويه القمي رحمه الله
في كتاب التوحيد باسناده عن ابي بصير قال قلت لابي عبد الله
عليه السلام اخبرني عن الله عز وجل هل يراه المؤمنون يوم
القيمة قال نعم وقد راوه قبل يوم القيمة فقلت متى قال
حين قال لهم الست بربكم قالوا بلى ثم سكت ساعة ثم قال
وان المؤمنين ليرونه في الدنيا قبل يوم القيمة الست تراه
في وقتك هذا قال ابو بصير فقلت له جعلت فداك افاحدث

بهذا عنك فقال لا فانك اذا حدثت به فانكر منكر جاهل
بمعنى ما تقول ثم قدر ان هذا تشبيه كفر وليست الرؤية
بالقلب كالرؤية بالعين تعالى الله عما يصف المشبهون و
الملحدون وباسناده عن الكاظم عليه السلام قال ليس بينه وبين
خلقه حجاب غير خلقه احتجب بغير حجاب محجوب واستتر بغير ستر
مستور از فریب نقش نتوان خامه نقاش دید ٭ ورنه درین سقف
زنگاری یکی در کار هست ٭ قال بعض اهل المعرفة ان العالم غيب
لم يظهر قط والحق تعالى هو الظاهر ما غاب قط والناس في
هذه المسئلة على عكس الصواب فيقولون العالم ظاهر و
الحق تعالى غيب فهم بهذا الاعتبار في مقتضى هذا الشرك
كلهم عبيد السوى وقد عافى الله بعض عبيده عن هذا البلا
برافکن پرده تا معلوم گردد ٭ که یاران دیگری را می پرستند ٭
بلی هر ذره کز خانه بصحرا شود صورت آفتاب بیند اما
نمیداند که چه می بیند چندین هزار ذره سراسیمه می دوند ٭
در آفتاب غافل از آنکه آفتاب چیست ٭ وقتی ماهیان جمع شدند

وگفتند

وگفتند چندگاه است که ما حکایت آب میشنویم و میگویند
حیات ما از آبست و هرگز آب را ندیدیم بعضی شنیده بودند
که در فلان دریا ماهیی است دانا و آب را دیده گفتند پیش
او رویم تا آب را بما نماید چون باو رسیدند و پرسیدند گفت
شما چیزی غیر آب بمن نمایید تا من آب را بشما نمایم ٭ با دوست
ما نشسته که ای دوست دوست گو ٭ گو گو همی زنیم نسیمی
بکوی دوست ٭ سالها دل طلب جام جم از ما میکرد ٭ وانچه
خود داشت ز بیگانه تمنا میکرد ٭ گوهری کز صدف کون
و مکان بیرون بود ٭ طلب از گمشدگان لب دریا میکرد ٭
بیدلی در همه احوال خدا با او بود ٭ او نمیدیدش و از دور
خدا را میکرد ٭ در دیده دیده میباید ٭ و ز خویش طمع
بریده میباید ٭ تو دیده نداری که ببینی او را ٭ ورنه همه اوست
دیده میباید کلمة بها يجمع بين المنع من التفكر والكلام فيه سبحانه ب
وبين البحث على المعرفة طالبان تصور حقیقت را
بدور باش و یحذرکم الله نفسه میرانند تا طلب محال نکنند

تفكّروا فی الاء الله ولا تفكّروا فی الله فانكم لن تقدروا قدره
زبان بكام خموشی كشیم ودم نزنیم چه جای نطق تصور
در و نمیگنجد و عاشقان وصول حضرت را بمقام والی
الله المصیر میرسلند تا در خلوتخانه حق الیقین بیاسایند من
كان یرجو لقاء الله فان اجل الله لات هله عاشقان بشارت
كه نماند این جدائی برسد زمان دولت بكند خدا خدائی
وشك نیست كه حضور شیء غیر تصور حقیقت شیء آن
من نمیدانم چه دكچه فنی اینقدر دانم كه در جان منی دوران را
بتبعید اذا بلغ الكلام الی الله فامسكوا از هیب كردند و
نزدیكان از ابتغرب من عرف نفسه فقد عرف ربه ترغیب
نموده از احكم لیس كمثله شیء حیرت افزود و ایزامتشابه
وهو السمیع البصیر دلالت نمود از تنزیه لیس له مكان
بجویه حیران كرد از اباس كل ما میزتموه باوهامكم فی
ادق معانیه فهو مخلوق مصنوع مثلكم مردود الیكم محو ومر
ساخت و ایزا بر جای فاحببت ان اعرف نواخت از

بتانیانه ما للتراب ورب الارباب دور انداخت و ایزاد
آشیانه وهو معكم اینما كنتم مطمئن ومسرور ساخت او لئك
ینادون من مكان بعید ونحن اقرب الیه من حبل الورید
بیكانكان را بخطاب وما اوتیتم من العلم الا قلیلا سرباز ند
واشنایان را ببشارت ومن یؤت الحكمة فقد اوتی خیرا
كثیرا سرافراز كرد در حق آنان آمد علیكم بدین العجایز و در
شان اینان فرمود ان من العلم كهیئة المكنون لا یعلمه الا
اهل المعرفة بالله وقال امیر المؤمنین علیه السلام اندمجت
علی مكنون علم لو بحت به لاضطربتم اضطراب الارشیة فی
الطوی البعیدة وقال علیه السلام مشیرا الی صدره ها ان ههنا
لعلما جما لو اصبت له حملة وقال سید العابدین علیه السلام
لو علم ابو ذر ما فی قلب سلمان لقتله وقال علیه السلام
انی لاكتم من علمی جواهره كیلا یری الحق ذو جهل فیفتتنا
وقد تقدم فی هذا ابو حسن الی الحسین ووصی قبله الحسنا
یا رب جوهر علم لو ابوح به لقیل لی انت ممن یعبد الوثنا

ولا تستحل بجال مسلمون دمي * يرون اقبح ما ياتونه حسنا

ج كلمة بما يجمع بين ظهوره سبحانه وخفائه هستي او پيدا تر از هستي
ساير اشياست زيرا كه هستي او حقيقي و بخود پيداست و هستي
ساير اشيا مجازي و بدو هويداست چنانكه ميفرمايد الله نور
السموات والارض چه نور چيزي را گويند كه بخود پيدا و پيدا
كننده ساير اشيا باشد * همه عالم بنور اوست پيدا * كجا او گردد
از عالم هويدا * زهي نادان كه او خورشيد تابان * بنور شمع
جويد در بيابان * اشياي بي هستي عدم محض اند و مبدا ادراك
همه هستي است هم از جانب مدرك و هم از جانب مدرك
و هر چه را ادراك كني اول هستي مدرك شود و اگرچه از
ادراك اين ادراك غافل باشي و از غايت ظهور مخفي ماند
ادراك مبصر بي واسطه نور ديگر چون شعاع صورت نبندد
با انكه شعاع از غايت ظهور در ان حالت غير مرئي مينمايد
تا طايفه انكار ان ميكنند نوري كه واسطه ادراك شعاع
بود بران قياس بايد كرد نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء

قال بعض العلماء لا يتعجب من اختفاء شيء بسبب ظهوره فان الاشياء
انما تستبان باضدادها وما عم وجوده حتى لا ضد له عسر ادراكه
فلو اختلفت الاشياء فدل بعضها على الله تعالى دون بعض ادركت
التفرقة على قريب ولما اشتركت في الدلالة على نسق واحد اشكل
الامر ومثاله نور الشمس المشرق على الارض فانا نعلم انه عرض
من الاعراض يحدث في الارض ويزول عند غيبة الشمس فلو
كانت الشمس دائمة الاشراق لا غروب لها لكنا نظن ان لا هيئة
في الاجسام الا الوانها وهي السواد والبياض وغيرهما فانا
لا نشاهد في الاسود الا السواد وفي الابيض الا البياض
فاما الضوء فلا ندركه وحده ولكن لما غابت الشمس واظلمت
المواضع ادركت تفرقة بين الحالتين فعلمنا ان الاجسام
قد استضاءت بضوء واتصفت بصفة فارقتها عند الغروب
فعرفنا وجود النور بعدمه وما كنا نطلع عليه لولا عدمه
الا بعسر شديد وذلك لمشاهدتنا الاجسام متشابهة
غير مختلفة في الظلام والنور هذا مع ان النور اظهر

المحسوسات اذ به يدرك ساير المحسوسات فما هو ظاهر في
نفسه وهو مظهر لغيره انظر كيف تصور استبهام امر بسبب
ظهوره لولا طريان ضده فاذن الحق سبحانه هو اظهر الامور
وبه ظهرت الاشياء كلها ولو كان له عدم او غيبة او
تغير لانهدمت السموات والارض وبطل الملك والملكوت
ولادركت التفرقة بين الحالتين ولو كان بعض الاشياء
موجودا به وبعضها موجودا بغيره لادركت التفرقة بين
الشيئين في الدلالة ولكن دلالته عامة في الاشياء على
نسق واحد ووجوده دائم في الاحوال يستحيل خلافه
فلا جرم اورثت شدة الظهور خفاء روحيست بي نشان و
ما غرق در نشانش جانيست بي مكان وسر تا قدم مكانش
خواهي كه تا بيابي يك لحظه مجويش خواهي كه تا بداني يك
لحظه بدانش خفي لافراط الظهور تعرضت لادراكه ابصار
قوم اخافش وحظ العيون الزرق من نور وجهه لشدته حظ
العيون العوامش اي تو مخفي در ظهور خويشتن وي د خت

پنهان بنور خويشتن لقد ظهر فلا يخفى على احد الا على اكمه
لا يعرف القمرا لكن بطنت بما ظهرت محتجبا وكيف يعرف
من بالعرف استترا حجاب روي تو هم روي تست در همه
حال نهاني از همه عالم زبر كه پيداني قال امير المؤمنين عليه السلام
لا تحيط به الاوهام بل تجلى لها بها وبها امتنع منها وقال ظاهر
في غيب وغايب في ظهور وقال لا يجنه البطون عن الظهور
ولا يقطعه الظهور عن البطون قرب فنأى وعلا فدنا وظهر
فبطن وبطن فعلن ودان ولم يدن اي ظهر وغلب ولم يغلب
وروى الشيخ الصدوق في معاني الاخبار باسناده عنه عليه السلم
قال قال رسول الله صلى الله عليه واله التوحيد ظاهره في
باطنه وباطنه في ظاهره ظاهره موصوف لا يرى وباطنه
موجود لا يخفى يطلب بكل مكان ولم يخل منه مكان طرفة عين
حاضر غير محدود وغايب غير مفقود قال بعضهم ما ظهر شيء
من المظاهر الا وقد احتجب به وما احتجب بشيء الا وقد ظهر فيه
وقال اخر نشايد كه غيري او را حجاب ابد چه حجاب محدود باشد

واو را حدّ نیست ٭ جهان جمله فروغ نور حق دان ٭ حق اندر وی
ز پیدائیست پنهان ٭ خرد را نیست تاب نور آن روی ٭ برو از بهر
او چشم دگر جوی ٭ ظهور جمله اشیا بضد ست ٭ ولی حق را نه مانند
و نه ندست ٭ چه نبود ذات حق را ضد و همتا ٭ نمیدانم چگونه
دانی او را ٭ اگر خورشید بر یک حال بودی ٭ شعاع او بیک منوال
بودی ٭ ندانستی کسی کاین پرتوی اوست ٭ نبودی هیچ فرق از مغز تا
پوست ٭ چو نور حق ندارد نقل و تحویل ٭ نباشد اندرو تغییر و تبدیل ٭
تو پنداری جهان خود هست دایم ٭ بذات خویشتن پیوسته قائم ٭

کلمة بما یتبین معنی الوجود وانه عین الحق سبحانه شک نیست
که هرچه غیر هستی است در هست شدن و هست بودن محتاج
هستی و هستی بخود هست است نه هستی دیگر و هرچه محتاج هستی
هست پس حق عین هستی باشد که بخود هست است و همه چیزها
باو هستند چون نور که بنفس خود روشنست نه بروشنائی دیگر
و روشنائی همه چیزها بدوست پس همه چیزها بحق محتاجند و
حق از همه چیز غنی والله الغنی وانتم الفقراء گویم سخن نغز که

مغز سخن است ٭ هستی است که هم هستی و هم هست گر است ٭ و از اینجا
ظاهر میشود سرّ معیّت حق با اشیا چه هیچ چیزی هستی نمیتواند بود
و از اینجا نیز ظاهر میشود که هستی واجب الوجود است و قائم بذات
خود و متعین بذات خود چه اگر ممکن بودی یا قایم بغیر یا متعین
بغیر محتاج بودی بغیر و غیر هستی کائناً ما کان محتاج هستی
پس تقدم شیء بر نفس لازم آمدی پس هرچه جز هستی است قائم بهست
هستی و هستی قایم نیست بهیچ چیز پس هستی که عین حق است دلیلست
بر حق کما قال امیر المؤمنین علیه السلام دلّ علی ذاته بذاته
چون دهان دلبران در هست و نیست خود نبود خود گواهی
میدهد و از آنچه گفتیم معلوم شد که هستی بسیط است من
جمیع الوجوه چه اگر مرکب بودی محتاج بودی باجزا و هر یک
از اجزا محتاج بودی باو پس تقدم شیء بر نفس لازم آمدی و
نیز معلوم شد که هستی نه همین معنی مصدری ذهنی است که
از آن تعبیر بکون و حصول و تحقق کنند چرا که این امریست اعتباری
که وجود ندارد الا در ذهن و باعتبار معتبر و هستی چنانکه

کفتیم محقق حقایق و مذوت ذوات و محتاج الیه اشیاست و این
معنی ذهنی وجهی است از وجوه و عنوانی است از عنوانات او
وچون هستی متعین بذات خود است مفهوم کلی نتواند بود که
اورا افراد متعدده باشد چه ممتنع است تعدد و انقسام
حقیقت شی را الا بامری خارج از آن حقیقت که موجب تعین
افراد او شود و ممیز بعضی از بعضی باشد و لذلک قیل صرف
الوجود الذی لا اتم منه کلما فرضته ثانیا فاذا نظرت فهو
هو شهد الله انه لا اله الا هو • هم تو بی ای قدیم فرد اله
وحدت خویش را دلیل کواه • شهد الله تو بشنو و تو بکو • و حق
لا اله الا هو کلمة بما بتبین ان لا ماهیة للحق سبحانه سوی الوجود ع
بل لا موجود بالذات سوی الوجود لو کان لله سبحانه وجود و ماهیة
سوی الوجود لکان مبدا الکل اثنین و کل اثنین محتاج الی
واحد یکون مبداء لهما و المحتاج الی مبدا لا یکون مبدا للکل
فان قیل الماهیة موصوفة و الوجود صفة و الموصوف متقدم
علی الصفة القائمة به فالمبداء الاول واحد هو الماهیة

قیل الماهیة علی تقدیر تقدمها علی الوجود لا یکون موجودة
فاذن مبدا الموجودات غیر موجود و هذا محال بل نقول لا
موجود بالذات سوی الوجود اذ لو وجد شی غیر الوجود بالذات
فاما ان یکون وجوده زایدا علیه فیلزم ان یکون له
وجود قبل وجوده لان ثبوت الشی للشی فرع لثبوت المثبت
له او جزءا له و ننقل الکلام الی الجزء الاخر و هکذا الی ان
یتسلسل و هو محال نعم للعقل ان ینتزع من سایر الموجودات معنی
غیر الوجود لسنا نقول منفکا عنه فان الکون فی العقل وجود
عقلی کما ان الکون فی الخارج وجود خارجی بل نقول من شانه
ان یلاحظه وحده من غیر ملاحظة الوجود و عدم اعتبار
الشی لیس باعتبار لعدمه و ذلک المعنی یسمی بالماهیة و المعنی
الثابت و هی لیست بموجودة بالذات بل بالعرض ای بتبعیة
الوجود لا کما یتبع الموجود الموجود بل کما یتبع الظل الشخص
و الشبح ذا الشبح و ذلک لعدم جواز تحقق الماهیة بدون
الوجود کما ورد فی الحدیث القدسی یا موسی انا بدک

اللازم بخلاف العكس ان قلت هب ان ثبوت الشي للشي
فرع لثبوت المثبت له لكن الوجود انما هو ثبوت الشي لا
ثبوت الشي للشي قلنا فالوجود اذن غير زايد على الشي اذ
لو كان زايدا لكان الشيئين احدهما ثابتا للاخر وبعبارة اخرى
بقول كما قيل هر چيز كه در خارج موجودست ازين جهت
كه در خارج موجودست يا عين وجودست يا غير وجود
اگر عين وجودست ثبت المطلوب واگر غيرست موجود بودنش
باتصاف بوجوداست لا غير واتصاف بوجود مستلزم تقدم
موصوف عند العقل بر اتصاف واين مستلزم موجوديت
قبل از موجوديت نزد اهل انصاف ° نيست هستى در حقيقت جز
خداى فرد را ° غير او را كى رسد كو دعوى هستى كند ° وكانه
الى الماهيات المنورة بنور الوجود اشير بقوله سبحانه الم تر
الى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس
عليه دليلا يمد شعاعها الذي هو بمنزلة ظلها على الارض و
الهواء فظهر به ما كان في حيز الخفاء او اريد بالظل الماهيات

قبل وجودها وبالشمس شمس الوجود كما قال الله نور السموات و
والارض ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا يعني بالارجاع اليه او
اليه ترجعون قال امير المؤمنين عليه السلام مع كل شي لا بمقارنه
وغير كل شي لا بمزايله وقال انه لبكل مكان ومع كل انس وجان
وفي كل حين واوان فان نفي المقارنة والمزايلة مع اثبات المعية
والغيرية دليل على ان غيره لا وجود له الا بالاعتبار ومثله قوله
عليه السلام بان من الاشياء بالقهر لها والقدرة عليها وبانت
الاشياء بالخضوع له والرجوع اليه وقوله سبق في العلو فلا
شي اعلى منه وقرب في الدنو فلا شي اقرب منه فلا استعلاؤه
باعده عن شي من خلقه ولا قربه ساواهم في المكان به فان في
هذه الكلمات دلالات على اعتبارية الماهيات واصالة
الوجود ومن هنا قيل الاعيان الثابتة ما شمت رايحة الوجود
ان هي الا اسماء سميتموها انتم واباؤكم ما انزل الله بها من سلطان
ان الحكم الا لله امر ان لا تعبدوا الا اياه ذلك الدين القيم و
لكن اكثر الناس لا يعلمون والى ظهور الماهيات بنور الوجود

اشير في حديث النبوي حيث قال خلق الله تعالى الخلق في ظلمة ثم
رش عليه من نوره فان خلقه في الظلمة اشارة الى ثبوته في العلم
قبل ان يظهر بالوجود فان الظلمة عدم النور عما من شانه ان
يتنور فاذن الماهيات كسراب بقيعة يحسبه الظمان ماء حتى اذا
جاءه لم يجده شيئا و وجد و عنده و هو رجوع الى الله لما
تقطعت به الاسباب و تغلقت دون مطلوبه الابواب او كظلمات
في بحر لجي يغشاه موج التشخصات و التعينات عن مشاهدة الوجود
المطلق من فوقه موج اى التعينات فوق التعينات من فوقه سحاب
اي تراكم التعينات وظلمتها الذي هو كالسحاب بالنسبة الى
شمس الوجود المطلق ظلمات بعضها فوق بعض اى محجوبية
بظلمة عدميته عن وجود الحق الذي هو النور الحقيقي قال العارف
الرومي ما عدمهائيم وهستيها نما • تو وجود مطلق فاني
نما • ما همه شيران ولى شير علم • جمله شان از باد باشد دم بدم
جمله شان پيدا و ناپيدا است باد • انكه ناپيداست هرگز كم مباد
باد ما و بود ما از داد تست • هستى ما جمله از ايجاد تست

باخفيا قد ملات الخافقين • قد علوت فوق نور المشرقين
انت سر كاشف اسرارنا • انت فخر مفخر اهدارنا
يا خفى الذات محسوس العطا • انت كالماء و نحن كالرحا
انت كالريح و نحن كالغبار • يختفى الريح و غبرا جهار
تو چه جانى ما مثال دست و پا • قبض و بسط دست از جان شد روا
تو چه عقلى ما مثال اين زبان • اين زبان از عقل دارد اين بيان
تو مثال شادى و ما خنده ايم • كز نتيجه شادى فرخنده ايم
جنبش ما هر دمى خود اشهد است • كه گواه ذو الجلال سرمد است
گردش سنگ اسيا در اضطراب • اشهد امد بر وجود جوى آب
اي برون از وهم و قال و قيل من • خاك بر فرق من و تمثيل من
كلمه بها تبين اعتبارات الوجود وانه باي اعتبار يطلق على الحق و
سبحانه وانه لا طريق الى العلم به بوجه قال بعض من تصدى لبيان هذه
المعارف الوجود ان اخذ بشرط شيء فهي الوجود المقيد وان اخذ
بشرط لا شيء فهو الوجود العام وان اخذ بلا شرط شيء فهو
الوجود المطلق و هو الذي يطلق على الله سبحانه دون الاول

ويسمى الوجود من حيث هو هو وهو غير مقيد بالاطلاق و
التقييد ولا هو كلي ولا جزئي ولا عام ولا خاص ولا واحد
بالوحدة الزائدة على ذاته ولا كثير ولا جوهر ولا عرض
ولا غير ذلك من المفهومات الذهنية والخارجية بل يلزم
هذه الاشياء بحسب مراتبه ومقاماته المنبه عليها بقوله عز
وجل رفيع الدرجات ذو العرش فيصير مطلقا ومقيدا و
عاما وخاصا وكليا وجزئيا وواحدا وكثيرا من غير حصول تغير
في ذاته وحقيقته فان قيد ذاته بالاطلاق يشترط فيه ان يعقل
بمعنى انه وصف سلبي لا بمعنى انه اطلاق ضد التقييد بل هو
اطلاق عن الوحدة والكثرة العددية وعن الحصر ايضا
في الاطلاق والتقييد وفي الجمع بين ذلك او التنزه عنه فيصح في
حقه كل ذلك حال تنزهه عن الجميع ولا يصح ان يحكم عليه
بحكم او يعرف او يضاف اليه نسبة ما من وحدة او وجوب
وجود او مبدائية ايجاد او صدور اثر او تعلق علم منه بنفسه او
بغيره اذ كل ذلك مقتضى التعين والتقيد فلا طريق الى العلم

به بوجه آن نکو چون درا اشارت نايدت دم مزن چون در عبارت
نايدت نی اشارت می‌پذيرد نی نشان نی کسی نو علم دارد نی عيان
غايت نشان از وبی نشانی است و نهايت عرفان او حيرانی
ای در تو نهانها و عيانها همه هيچ پندار يقينها و گمانها همه هيچ
از ذات تو مطلقا نشان نتوان داد کانجا که توئی بود نشانها همه
هيچ وفی كلمات امير المؤمنين عليه السلام ما وحده من كيفه ولا
حقيقته اصاب من مثله ولا اياه عنى من شبهه ولا حده من
اشار اليه وتوهمه وقال عليه السلام من قال فيه لم فقد علله
ومن قال فيه متى فقد وقته ومن قال فيم فقد ضمنه ومن قال
الى فقد انهاه ومن قال حتى فقد غياه ومن غياه فقد جزاه ومن
جزاه فقد الحد فيه لا يتغير الله بتغاير المخلوق ولا يتحدد بتحدد
المحدود وقال الصادق عليه السلام كيف اصفه بالكيف وهو الذي
كيف الكيف حتى صار كيفا فعرفت الكيف بما كيف لنا من الكيف
جهان متفق بر الهيتش فرو مانده در کنه ماهيتش نه
ادراک در کنه ذاتش رسد نه فکرت بغور صفاتش رسد

نه در اوج ذاتش پرد مرغ وهم • نه در ذیل وصفش پرد دست وهم
که خاصان درین ره فرس رانده اند • بلا احصی از تک فرو مانده اند
مطلق که بود نه هر صفت پاک • هرگز نتوان نمود ادراک
زانرا که بعقل چون در آید • البته بصورتی بر آید
پس هرچه تو میکنی خیالش • باشد ز مظاهر جمالش
تجلی حسن معشوق لاحباب و عشاق • بتنزیه و تشبیه و تقیید و اطلاق
تبدی وجه حسنا تجلی حسنه و جمالها • باسماء و اوصاف و احکام و اخلاق

فلا یلتفت الی من یزعم انه قد وصل الی کنه الحقیقة المقدسة بل احثا التراب فی فیه فقد ضل وغوی وکذب وافتری فان الامر ارفع واطهر من ان یتلوث بخواطر البشر وکلما تصوره العالم الراسخ فهو عن حرم الکبریاء بفراسخ واقصی ما وصل الیه الفکر العمیق فهو غایة مبلغه من التدقیق • انچه پیش تو غیر ازان ره نیست • غایت فهم توست الله نیست • گفتم همه ملک حسن سرمایه تست • خورشید فلک چو ذره در سایه تست • گفتا غلطی نماند نشان نتوان یافت • از ما تو هر انچه دیده پایه تست •

فسبحان من حارت لطائف الاوهام فی بیداء کبریائه وعظمته سبحان من لم یجعل للخلق سبیلا الی معرفته الا بالعجز عن معرفته

کس ندانست که منزلگه معشوق کجاست • انقدر هست که بانگ جرسی می اید

کلمه فیهما اشارة الی الصفات والاسماء وانها عین الذات باعتبار وغیرها باعتبار ز

چنانکه کنه ذات حق معلوم نیست کنه صفات او نیز معلوم نیست لکن چون اشعه صفات بر ماهیت انسان تابید ادراک ان بوجهی معتد به میتواند و وجوب وجود اعنی غنای ذاتی وجود بلا ماهیت که انسان را نیست در فهم ان قاصرست وانما یطلق علیه اشرف طرفی النقیض کالعلم والجهل والقدرة والعجز والحیوة والموت قال مولانا الباقر علیه السلم هل سمی عالما قادرا الا لانه وهب العلم للعلما والقدرة للقادرین وکل ما میزتموه باوهامکم فی ادق معانیه فهو مخلوق مصنوع مثلکم مردود الیکم والباری تعالی واهب الحیوة ومقدر الموت ولعل النمل الصغار تتوهم ان لله زبانیین لانهما کمالها وتتصور ان عدمهما نقصان لمن لا تکونان له وصفات حق عین ذات

بحسب حقیقت و هویت وغیریست بحسب مفهوم و همچنین صفات
با یکدیگر و مرجع این سخن نفی صفات است از حق تا حصول نتایج
و ثمرات آن و الیه اشار امیر المومنین علیه السلم بقوله کمال التوحید
و فی لفظ اخر کمال الاخلاص نفی الصفات عنه لشهادة کل
صفة انها غیر الموصوف و شهادة کل موصوف انه غیر الصفة
فمن وصف الله فقد قرنه و من قرنه فقد ثناه و من ثناه فقد
جزاه و من جزاه فقد جهله و نیز اگر صفات بحسب حقیقت و هویت
غیر ذات باشد احتیاج ذات لازم آید بغیر و حکم غیر
برو فبطل کون الذات یفعل ما یشاء و یحکم ما یرید فصفات
الکمالیه کلها ترجع الی وجوده سبحانه فکما ان وجوده لایشوب
بعدم و نقص فکذلک علمه الذی هو حضور ذاته لذاته لا
یشوب بغیبة شیء من الاشیاء و قدرته لا تشوب بعجز عن شیء
و هکذا حکم سایر صفاته و ذلک لانه محقق الحقایق و مشیء
الاشیاء فذاته احق بالاشیاء من الاشیاء بانفسها قال امیر المومنین
علیه السلم کل شیء خاضع له و کل شیء قایم به غنی کل فقیر و عز کل

ذلیل

ذلیل و قوة کل ضعیف و مفزع کل ملهوف و قال علیه السلم
به توصف الصفات لا بها یوصف و به تعرف المعارف
لا بها یعرف و به عرف المکان لا بالمکان عرف و به کان
الخلق لا بالخلق کان و روی الشیخ الصدوق فی کتاب التوحید
باسناده الصحیح عن هشام بن سالم قال دخلت علی ابی عبد الله
علیه السلم فقال لی اتنعت الله قلت نعم قال هات فقلت هو السمیع
البصیر قال هذه صفة یشترک فیها المخلوق قلت فکیف
تنعته فقال هو نور لا ظلمة فیه و حیوة لا موت فیه و علم لا
جهل فیه و لا باطل فیه فخرجت من عنده و انا اعلم الناس با
لتوحید و باسناده عن محمد بن عروه قال قلت للرضا علیه السلم
خلق الله الاشیاء بقدرة ام بغیر قدرة فقال لا یجوز ان یکون
خلق الاشیاء بالقدرة لانک اذا قلت خلق الاشیاء بالقدرة
فکانک قد جعلت القدرة شیئا غیره و جعلتها آلة له بها
خلق الاشیاء و هذا شرک و اذا قلت خلق الاشیاء بقدرة
فانما تصفه انه جعلها باقتدار علیها و قدرة و لکن لیس هو

بضعيف ولا عاجز ولا محتاج الى غيره وعن الباقر عليه السلام
يسمع بما يبصر ويبصر بما يسمع انه واحد احدي المعنى ليس بمعاني
كثيرة مختلفة قال بعض اهل العلم وجود كله وجوب كله علم
كله قدرة كله حيوة كله لا ان شيئا منه علم وشيئا اخر قدرة
ليلزم التركيب في ذاته ولا ان شيئا فيه علم وشيئا اخر فيه قدرة
ليلزم التكثر في صفاته الحقيقية عباراتنا شتى وحسنك واحد
وكل الى ذاك الجمال يشير ولا تعجب من ذلك فانك اذا حدثت
نفسك بشيء فانت حينئذ عليم به سميع له بصير اياه متكلم به
بل انت اذ ذاك علم وسمع وبصر وكلام بل وانت في تلك الحال
معلوم ومسموع ومبصر فالعين الواحد تصورت بالصور المتعددة
وتجلت بالوجوه الكثيرة وظهرت بالاحكام المختلفة من غير
ان يتعدد الذات ولا الصفات الا بحسب المفهوم بحسب وهي
صفتكه مشعرست بتشبيه بدانت انكه انفعالست ازحق منفي است
وغايتش كمالست مثبت يعني ثبوت ثمرته للذات منفردة وذلك
لان صفات الوجود يختلف بحسب المواطن والمقامات ففي

انما تكون في كل بحسبه فالغضب مثلا في الجسم جسماني يظهر بثور
ان الدم وحرارة الجلد وحمرة الوجه وفي النفس نفساني
ادراكي يظهر بارادة الانتقام والتشفي عن الغيظ وفي العقل
عقلي يظهر بالحكم الشرعي بتعذيب طائفة اوحربهم لاعلاء
دين الله وفي الله سبحانه ما يليق بمفهومات صفاته
الموجودة بوجود ذاته وكذا الشهوة فانها في النبات الميل
الى جذب الغذاء والنمو وفي الحيوان الميل الى ما يوافق طبعه و
تشتهيه وفي النفس الانسانية الميل الى ما يلايم الفاطقة من كرايم
الملكات وفي العقل الابتهاج بمعرفة الله وصفاته واسمائه و
افعاله مما يعرف وفي الله سبحانه كون ذاته مبدا الخيرات كلها
وغايتها وخلقه الخلق لكي يعرف وعلى هذا القياس ساير الصفات
وهو سبحانه بحسب كل صفة ونعت ليس كمثله شيء في تلك الصفة
لان المخلوق لا يكون ابدا مثل خالقه في شيء من الاشياء لانه
لانه محتاج وخالقه غير محتاج فلا حد لصفة الله ولا كيف
لانها من خواص الحاجة وفي كلام امير المؤمنين عليه السلم وتوحيد

تميزه من خلقه وحكم التمييز بينونة صفة لا بينونة عزلة روا
فى كتاب الاحتجاج ولك ان تقول ان ما يوهم التشبيه فى الله
سبحانه راجع الى خواص اوليائه فان الولى الكامل لما قربت ذاته
بحسب وسع قلبه وانشرح صدره وصار جالسا فى مقام التمكن
على الحد المشترك بين الحق والخلق غير محتجب باحدهما عن الاخر
فحينئذ كل ما يصدر عنه من الاعمال والافعال والمجاهدات
والمخاصمات وغيرها كان لله وبالله ومن الله وفى الله فان غضب
كان غضبه بالله ولله وان رضى كان رضاه كذلك فهكذا
فى جميع ما يفعل وينفعل فيصح نسبة صفاته وافعاله الى الله
سبحانه روى فى كتاب التوحيد عن الصادق عليه السلم قال ان روح
المؤمن لاشد اتصالا بروح الله من اتصال شعاع الشمس بها و
فى الكافى عنه عليه السلم فى قوله سبحانه فلما اسفونا انتقمنا
منهم قال ان الله تعالى لا يأسف كاسفنا ولكنه خلق اولياء لنفسه
ياسفون ويرضون وهم مخلوقون مربوبون فجعل رضاهم رضا
نفسه وسخطهم سخط نفسه لانه جعلهم الدعاة اليه والادلاء

عليه

عليه فلذلك صاروا كذلك وليس ان ذلك يصل الى الله كما يصل
الى خلقه لكن هذا معنى ما قال من ذلك وقد قال من اهان لى
وليا فقد بارزنى بالمحاربة ودعانى اليها وقال من يطع الرسول
فقد اطاع الله وقال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد
الله فوق ايديهم فكل هذا وشبهه على ما ذكرت لك وهكذا
الرضا والغضب وغيرهما من الاشياء مما يشاكل ذلك واين
توجيهات بر تقديريست كه ان صفت موهم تشبيه مضاف
بمرتبه فرق باشد واما اگر مضاف بمرتبه جمع باشد نه تشبيه او
حاجت است ونه بتنزيه بلكه مراو راست كمال مستوعب جميع
صفات خواه موهم تشبيه باشد وخواه نباشد كما يابى بحقيقه
ذاتى كه نگنجد بخيال من وتو • شد فهم صفات او كمال من وتو
اى دل چه هميشه كور كمتش كردى • تو هم كه بسوزند پر وبال من وتو
واسم ذاتست باعتبار صفتى معين ومحل خاص فان الرحمن ذات
له الرحمة والقهار ذات له القهر سئل ابو الحسن الرضا عليه السلم
عن الاسم ما هو فقال صفة لموصوف پس نيز عين مسماست از

دوي حقيقت و هويت و غيريست باعتبار مفهوم و اسماي لفظيه
اسماء اسما اند كلمة فيها اشارة الى حقايق الاعيان وانما عين ح
الوجود باعتبار وغيره باعتبار قال اهل المعرفة حقايق الاشيا
عبارة عن تعينات وجود الحق وتميزاته في مرتبة العلم ومنشا
تلك التعينات والتميزات خصوصيات الشئون الذاتيه التي
هي نسب واعتبارات مستجنة في غيب الذات مندرجة فيه
اندراج اللوازم في الملزومات كاندراج النصفية والثلثية
مثلا في الواحد العددي قبل ان يصير جزء الاثنين والثلثة
ج لا اندراج الاجزاء في الكل عقلية كانت او خارجية ولا اندراج
المظروف في الظرف فالوجود يتجلى بصفة من الصفات فيتعين
ويتميز عن الوجود المتجلي بصفة اخرى فيصير حقيقة ما من الحقايق
الاسمائية وصورة تلك الحقيقة في علم الحق سبحانه هي المسماة
بالماهية والعين الثابت وان شئت قلت تلك الحقيقة هي الماهية
فانه ايضا صحيح فالاعيان الثابتة هي الصور الاسمائية المتعينة
في الحضرة العلميه وتلك الصور فايضة من الذات الالهيه

بالفيض الاقدس والتجلي الاول بواسطة الحب الذاتي المشار اليه
بقوله سبحانه فاحببت ان اعرف وطلب مفاتيح الغيب التي لا
ج يعلمها الا هو ظهورها وكمالها ثم تحصل تلك الاعيان في الخارج
مع لوازمها وتوابعها بالفيض المقدس فهي وجه عين الوجود و
من وجه غيره كالاسم والصفة واين صور متميزه اسماء در علم حق
كه از روي حقيقت عين حقند و بوجهي عين اعيانند نسبت باسما
ابدانند و نسبت باعيان خارجه ارواح و واسطه اند در ايصال
فيض حق باعيان خارجه نحق باهر يكي حظي وقسمي است معاد و مبدا
هر يك ز اسمي است بدان اسمند موجودات قايم وزان اسمند ذكر و تسبيح
دايم ليكن فيض منحصر درين نيست بلكه فيض بواسطه بهر موجود
ميرسد از وجه خاص كه او را با حق هست ولكل وجهة هو موليها
چه احاطه ذاتي بجميع ارواح واشباح دارد و در زمين استعداد
هر موجود بذات خود تخم هستي ميكارد هم را خود نواز دو سازد
ط كر چه از خود بكس نپردازد كلمة فيها اشارة الى كيفية اقتران الوجود
بالاعيان في الخارج اهل معرفت كويند وجود اعيان در خارج عبارت

انظهور وجود حق است سبحانه در حقایق ایشان بان معنی
که چون ممکنی از ممکنات را شرایط وجود عینی متحقق گردد
وی را نسبتی خاص مجهول الکیفیة بظاهر وجود که بمنزله مرآتست
مر باطن وجود را پیدا شود که بجهت ان مناسبت احکام و اثار
عین ثابته ان ممکن در مراة ظاهر وجود منعکس گردد و ظاهر
وجود بان احکام و اثار منصبغ و متعین نماند و اسما و صفات
وی بان قدر که خصوصیت شانی که عین ثابته ان ممکن صورت
علمیة انست تقاضا کند ظاهر گردد پس ظاهر وجود متغیر
و منصبغ بان احکام و اثار موجودی حق بماهیت ظهور ان نسبت
است میان ایشان و از مقتضیات ان نسبت ظهور ماهیت
در خارج و ترتب احکام خارجیه وی بر وی نه انکه وجود عارض
ماهیت شود بلکه ماهیت عارض وجود است و قایم بوی
و وجود معروض و قیوم وی کاقیل من و تو عارض ذات وجودیم
مشبکهای مشکات وجودیم اما نه عارضی که بعروض وی معروض
را صفتی وجودی نو شود و بزوال آن صفتی حقیقی زایل

باشد از وجود است تعیّن خارجی و مراد باطن از آن و معیت وجود م

گردد زیرا که تجدد صفات و زوال ان موجب تغیر مقتضی حدوث
است تعالی الله عن ذلك علوا کبیرا بلکه عروض ماهیت مر
وجود را چون عروض صورت است مر آینه را زیرا که صورت
مرئی در اینه بحسب حس عارض آینه میباید اما چون رجوع بعقل
میکنیم میدانیم که عارض آینه نیست نه بسطح وی قایمست و نه
در عمق وی حال بلکه وی را نسبتی است مخصوصه باینه که سبب
نمایندگی اینه میشود مر او را و بحسب حس توهم ان میشود که
مگر ان صورت عارض اینه است و قایم بوی قیام العارض
بالمعروض و در حقیقت اینه را از نمایندگی زایل جز نسبت
نمایندگی می افزاید و بزوال الصورت جز نسبت نمایندگی زایل
نمیشود و شك نیست که تغیر و تبدل نسبت هیچ تغیر و نقصی
بوی لاحق نمیشود و از ینجا معلوم میشود که معیت حق سبحانه
با اشیا و قیومیت وی مر ایشان را نه چون معیت جوهرست
بجوهر یا عرض بعرض یا جوهر بعرض بجوهر بلکه نه چون معیت
وجود است بموجود بلکه معیت وجود است بماهیت من حیث

هی که بان معیت ماهیت موجود میکردد وببقای ان باقی میماند
من حیث هی لا من حیث الوجود والیه الاشارة فی کلام امیر المومنین
علیه السلم حیث قال لم یحلل فی الاشیاء فیقال هو فیها کاین ولم
ینا عنها فیقال هو منها باین همسایه وهمنشین وهمره همه اوست
دردلق کدا واطلس شه همه اوست در انجمن فرق ونهانخانه جمع
بالله همه اوست ثم بالله همه اوست تکلمة بما یجمع بین نسبة المجعولیة
الی الماهیة ونسبتها الی الوجود ونفیها عنهما قیل الاعیان الثابتة لیست
مجعولة بجعل جاعل وباثر موثر بمعنی ان الجاعل لم یجعل الماهیة
ماهیة فانك اذا لاحظت مهیة السواد مثلا ولم تلاحظ معها
مفهوما سواها لم یعقل هناك جعل اذ لا مغایرة بین الماهیة و
نفسها حتی تتصور توسط جعل بینهما بان یجعل الجاعل احدهما بجعله
تلك الاخری وكذا لا یتصور تاثیر الفاعل فی الوجود بمعنی
جعل الوجود وجودا بل تاثیره فی الماهیة باعتبار الوجود
بمعنی انه یجعلها متصفة بالوجود لا بمعنی انه یجعل اتصافها
موجودا متحققا فی الخارج فان الصباغ مثلا اذا صبغ ثوبا

فانه

فانه لا یجعل الثوب ثوبا ولا الصبغ صبغا بل یجعل الثوب متصفا
بالصبغ فی الخارج وان لم یجعل اتصافه به موجودا فی الخارج
فلیست الماهیات فی نفسها مجعولة ولا وجودات من حیث
تعیناتها وخصوصیاتها مجعوله وذلك لان الامكان انما
یتعلق بالوجود من حیث التعین والتخصص لا من حیث الحقیقة
والذات فانه واجب من هذه الحیثیة فالوجود وجود ازلا
وابدا وموجود ازلا وابدا والماهیة ماهیة ازلا وابدا و
غیر موجودة ولا معدومة ازلا وابدا ولیست هی فی منزلة
بین الوجود والعدم بل انما وجوداتها بالعرض وبتبعیة
الوجود لا بالذات وهذا لا یسمی وجودا بل ثبوتا ومن هنا
یعلم ان المهیات عین الوجود فی الحقیقة وان كانت غیره با
لاعتبار وقد عرفت ان الوجود حقیقة واحدة فهو واحد
بالذات كل بالاسماء فالمهیات ان اخذت من حیث مغایرتها
للوجود فهی غیر موجودة ولا تصلح لان توصف بالمجعولیة و
المعلولیة وغیرها من الصفات اصلا وان اخذت مجردة من

هذه الحقيقة يمكن ان ينسب اليها الوجود لكن لا يصلح لان توصف
بما يستلزم الافتقار والاحتياج كالمجعولية والمعلولية لان
الوجود المضاف اليها انما هو الوجود الحقيقي الذي له
الغناء المطلق فان الافتقار انما يكون للموجود بالوجود العرضي
فالقول بالمجعوليه والمعلوليه على التقديرين فاسد • مثنوی
که هست و نیست جهان • جز خطی درمیان نور و ظلم • گر بخواهی
تو این خط موهوم • بشناسی حدوث را ز قدم • کلمة جامعة
بين وجود الاعيان في الخارج ولا وجودها فيه • اهل معرفت گویند
اعیان ثابته را دو اعتبار است اول آنکه مرایای وجود حق و
صفات حق و اسمای حق باشند دوم آنکه وجود حق مرآة
آنها باشد پس باعتبار اول ظاهر نمیشود در خارج مگر وجودی
که متعین است در مرایای اعیان و متعدد است بتعدد آن پس
بمقتضای این اعتبار غیر از وجود حق در خارج هیچ چیز نیست
و اعیان را بوئی جز در حضرت علم نی و بوئی از وجود خارجی
بمشام اعیان نرسیده است و این بیان حال موحدیست که شهود

با

حق بروی غالبست و باعتبار دوم در وجود غیر اعیان هیچ
نیست و وجود حق که مرآة اعیان است در غیب است و متجلی
و ظاهر نیست مگر از ورای تتق غیب و سرادقات جمال و جلال
و این بیان حال کسی است که شهود خلق بروی غالبست و این
هر دو طایفه ناقصند محقق کامل کسی است که همیشه مشاهده
هر دو مرآت میکند اعنی مرآة اعیان و مرآة حق و مشاهده
صوری که در هر دو مرآت است بی انفکاک و امتیاز • اعیان همه
آینه و حق جلوه گرست • یا نور حق آینه و اعیان صورست •
در چشم محقق که حدید البصرست • هر یک زین دو آینه آن دگرست •
چون در نهانش جوئی دوری ز آشکارش • چون آشکار جوئی محجوبی
از نهانش • چون ز آشکار و پنهان بیرون شدی برهان • پا هر دو را
کن خوش • میجست در امانش • موجودات را آینهای متعدده فرض
کن و آنچه می بینی در ایشان از کمالات محسوسه و معقوله صور اسما
و صفات حق تعالی دان بلکه همه عالم را یک آینه فرض کن و در وی
حق را ببین بهمه اسما و صفات وی پس از این برتر آی و چنان ملاحظه

کن که چون عالم را می بینی و میدان وفات تو محیطست بهمه و هم
مرتسمند در وی پس ذات تو اینه است مرانها را در اول مشاهدهٔ
حق سبحانه در غیر خود میکردی اکنون در خود میکنی پس ازین
بر تر آی و از ان ملاحظه کن که ممکنات من حیث هی غیر موجود
ند پس همه کمال و جمال حقند که در حق مشاهده میکنی بعد ازان
ازین بر تر آی و خود را از میان بیرون کن و محدک و مشاهد
حق را بین فهو الشاهد والمشهود • هم اوست اینه هم شاهدست و
هم مشهود • بزیر زلف و خط و خال پرده دار خودست • هم او
عاشق و معشوق و طالب مطلوب • براه خویش نشسته در انتظار
خود داست • قال سید الشهداء الحسین بن علی علیهما السلام فی دعا
عرفة انت الذی اشرقت الانوار فی قلوب اولیائك حتی عرفوك
و وحدوك وانت الذی ازلت الاغیار عن قلوب احبائك حتی
لم یحبوا سواك وقال الهی امرت بالرجوع الی الاثار فارجعنی
الیك بکسوة الانوار و هدایة الاستبصار حتی ارجع الیك
منها کما دخلت الیك منها مصون السر عن النظر الیها و مرفوع

الهمه عن الاعتماد علیها انك علی کل شیء قدیر وفی کلام امیر
المومنین علیه السلم فی حدیث کمیل حیث قال عن الحقیقة فقال ما
لك والحقیقة فقال کمیل و مثلك اولست صاحب سرك
قال بلی ولکن یرشح علیك ما یطفح منی فقال کمیل و مثلك یخیب
سائلا فقال امیر المومنین علیه السلم الحقیقة کشف سبحات الجلال
من غیر اشارة فقال زدنی فیه بیانا فقال محو الموهوم مع صحو
المعلوم فقال زدنی بیانا فقال هتك الستر لغلبة السر فقال
زدنی بیانا فقال جذب الاحدیة لصفة التوحید فقال زدنی
بیانا فقال نور یشرق من صبح الازل فیلوح هیاکل التوحید
اثاره فقال زدنی قال اطف السراج فقد طلع الصبح کله فیما
اشارة الی معنی مغایرة وجود الاعیان والحقایق لوجود الحق قد تبین ان
وجود الاعیان التی هی حقایق الممکنات عبارة عن تعین
الوجود الحقیقی الحق فی مرتبة من مراتب ظهوره بسبب تلبسه و
انصباغه باحکام الممکنات واثارها والایجاد عبارة عن تجلیه
سبحانه فی المسمیات الممکنة الغیر المجعوله التی کانت مرایا الظهوره

وسيا الانبساط اشعر نوره فاسم الغير والسوي للممكنات انما هم
من حيث امتيازاتها النسبية والذاتية بالخصوصيات الاصلية
فهي من هذا الوجه اغيار بعضها مع بعض واما غيريتها للوجود
المطلق الحق من حيث ان كلا منها تعين مخصوص الموجود الواحد
بالحقيقة يغاير الاخر بخصوصيته والوجود الحق المطلق لا يغاير
الكل ولا يغاير البعض لكون كلية الكل وجزئية الجزء نسبا ذاتية
له فهو لا ينحصر في الجزء ولا في الكل فهو مع كونه فيهما عينهما
لا يغاير كلا منهما في خصوصهما ولكن غيريته في احدية جمعه
الاطلاق مطلقة عن الكلية والجزئية والاطلاق وفي هذا
المعنى قيل كل شيء فيه معنى كل شيء فتفطن واصرف الذهن
الي كثرة لا تبنا هي عددا فقطو نها وحدة الواحد هي مماني
الحقيقة واحدة والاطلاق والتعين والتقيد نسب ذاتية له و
بالجملة ذات معدوم از صحراي عدم محض ونفي صرف قدم
بمنزل شهود وموطن وجود نمي نهد وچنانچه معدوم محض
وجود نمي پذيرد آنچه موجود حقيقي نيست عدم نمي كرد

ذات هيچ چيز را معدوم نميتوان ساخت مثلا اگر چوب را با آتش
بسوزني ذات او معدوم نشود بلكه صورت متبدل گردد و بهيئت
خاكستر ظهور كند واجب الوجود ذاتي است كه در جميع احوال باقي
و ثابت است وان نفس وجود مطلق است و ممكن الوجود صور و احوال
كه تبدل مي يابد وان وجودات مقيده است كه عبارت از تعينات
است ذلك بان الله هو الحق وان ما يدعون من دونه هو الباطل
وايجاد حق عالم را ظهور نور حقيقت مطلقه اوست بصور مختلفه
متعدده او كه مشاهده ميكني و يناسب هذا ما قيل التصريف
تحويل الاصل الواحد الى امثلة مختلفة لمعان مقصودة لا يحصل
الا بها، مصدر بمثل هستي مطلق باشد، عالم هم اسم و فعل مشتق باشد
چون هيچ مثال خالي از مصدر نيست، پس هر چه درو نظر كني حق
باشد، سخن دقيق شد پاي دار تا نلغزي واگر درست فهميدي پس
بيا و نغزي كلمة فيها الاشارة الى استغنائه عز و جل عما سواه مطلق بي
مقيد باشد و مقيد بي مطلق صورت نبندد اما مقيد محتاج
بمطلق و مطلق مستغني از مقيد پس استلزام از طرفين است و احتياج

از یکطرف چنانکه حرکت ید و حرکت مفتاح که در بیست و
ایضاً مطلق مستلزم مقید نیست از مقیدات علی سبیل البدلیة
مستلزم مقیدی مخصوص و چون مطلق را بدلی نیست قبله احتیاج
هم مقیدات اوست • گر دوست را بجای من مبتلا بسی است • بی او شوم
اگر بودم کس بجای دوست • استغنای مطلق از مقید باعتبار ذاتست
و الا ظهور اسمای الوهیت و تحقق نسب الوهیت بی مقید
صورت نبندد • ای باعث شوق و طلبم خوبی تو • فرخ طلب منست
مطلوبی تو • گر ابتنه محبی من نبود • ظاهر نشود جمال محبوبی تو • لا
بلکه هم محب اوست و هم محبوب او و هم طالب اوست و هم مطلوب
او محبوب و مطلوبست در مقام جمع احدیت و محب و طالب است
در مرتبه تفصیل و کثرت • ای غیر تو راسوی تو سیری نی • خالی
ز تو مسجدی نه و دیری نی • دیدم همه طالبان و مطلوبان را
از جمله تویی و در میان غیری نی • کلمة فیها اشارة الی لمیة الایجاد بد
و انه امر اعتباری در حدیث قدسی وارد است کنت کنزاً مخفیاً
لم اعرف فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لکی اعرف و فی عبارة اخری

فخلقت الخلق و تعرفت الیهم فعرفونی جمیل از جمال خود آن زمان
بهره یابد که حسن خود را در آینه مشاهده کند بنابرین وجود
مطلق از سمای اطلاق و غیب هویت نزول فرموده در مرایای
تعینات و مجالی تشخصات تجلی کرد و حسن خود را در آینهای مختلف
دید و در هر آینه بصورتی مناسب آن نمود و بحسب تعدد
مظاهر کثرت پیدا شد • و ما الوجه الا واحد غیر انه • اذا
انت عددت المرایا تعددا • صد هزار آینه دارد شاهد همچو روی
من • رو بهر آینه کارد جان در و پیدا شود • و چون تعین
امری اعتباریست ظهور آن بواسطه نوریست که در مرآت
ساریست جنید که حدیث کان الله و لم یکن معه شیء شنید
گفت الآن کما کان و همانا این ضمیمه در حدیث مندرج است
و کان الله در آن از قبیل و کان الله علیما حکیما است انکر
است اهل بشارت که اشارت دانند • نکتها هست بسی محرم اسرار
کجاست • و از اینجا فرمود کل شیء هالک الا وجهه و لم یقل
سیهلک لانه هالک ازلاً و ابداً لا یتصور الا کذلک و اکر

ضمیر وجهه راجع بشیء باشد مراد از وجه اصل و حقیقت او
خواهد بود که عبارت از هستی مطلق اوست روی فی کتاب
التوحید باسناده عن امیر المؤمنین علیه السلم انه سئل عن وجه
الرب تعالی فدعا بنار وحطب فلما اشتعلت قال این وجه النار
قال السایل هی وجه من جمیع حدودها قال هذه النار مدبرة
مصنوعة لا یعرف وجهها وخالقها لا یشبهها ولله المشرق
والمغرب فاینما تولوا فثم وجه الله لا یخفی علی ربنا خافیه نفس
وفا وی کند پشت بما کی کند پشت ندارد چو شمع او همگی
روست وفیه وفی الکافی باسنادهما عن الصادق علیه السلم
انه قال رجل عنده الله اکبر فقال علیه السلم الله اکبر من ای شیء
فقال الصادق علیه السلام حددته فقال الرجل کیف اقول
قال الله اکبر من ان یوصف وفی روایه اخری انه علیه السلم قل م
قال وکان ثمه شیء فیکون اکبر منه فقیل فما هو قال الله
اکبر من ان یوصف قال سید الشهداء الحسین بن علی علیهما السلم
فی دعاء عرفه ماذا وجد من فقدک وما الذی فقد من وجدک

وقال یا من استوی برحمانیته فصار العرش غیبا فی ذاته محقت
الآثار بالآثار ومحوت الاغیار بمحیطات افلاک الانوار و
قال کیف تخفی وانت الظاهر ام کیف تغیب وانت الرقیب
الحاضر وفی بعض الادعیة یا هو یا من لا هو یا من لا یعرف
این هو الا هو کلمة فیها اشارة الی معنی التوحید الوجودی وتفاوت یه
مراتب الموجودات ای سالک قدمی پیش نه تا بعلم الیقین بدانی
که لیس فی الوجود الا ذاته وصفاته وافعاله انگاه بیشتر ای
تا بعین الیقین به بینی که لیس الا ذاته وصفاته پس قدمی دیگر
بردار تا بحق الیقین مشاهده کنی که لیس الا هو چندین برو
این ره که دوئی برخیزد ° ور هست دوئی به روی برخیزد ° تو
او نشوی ولی اگر جهد کنی ° جائی برسی کز تو توئی برخیزد ° در
هر چه او نباشد آن چیز نباشد ° ور در هر چه او باشد هم آن چیز
نباشد ° هر چیز که در حیز امکان دیدم ° با او همه هیچ بود و بی او همه
هیچ ° همه هیچند هیچ اوست که اوست ° چه همه هستها ز هستی اوست
فهو عین الاشیاء فی الظهور ما هو عین الاشیاء فی ذواتها سبحانه

٥/

وتعالى بل هو هو والاشيا اشيا، قال بعض المشايخ سالت هرون
ليلة اسرابي الى السماء اسراء نوح فقلت يا هرون ان ناسا من
العارفين زعموا ان الوجود ينعدم في حقهم فلا يرون الا الله
ولا يبقى للعالم عندهم ما يلتفتون به اليه في جنب الله ولا شك
انهم في المرتبة دون امثالكم واخبرنا الحق انك قلت لاخيك
في وقت غضبه لا تشمت بي الاعداء فجعلت لهم قدرا وهذا
حال يخالف حال اولئك العارفين فقال صدقوا فانهم ما زاد
على ما اعطاهم ذوقهم ولكن انظر هل زال عن العالم ما زال
عندهم قلت لا قال فنقصهم من العالم بما هو الامر عليه بقدر
ما فاتهم فعندهم عدم العالم فنقصهم من الحق على قدر
ما انحجب عنهم من العالم فان العالم كله هو عين الحق لمن عرف
الحق انتهى ولعله الى هذا المعنى اشير بما روي عن الصادق عليه السلام
الجمع بلا تفرقة زندقة والتفرقة بدون الجمع تعطيل والجمع بينهما
توحيد وعنه عليه السلام من عرف الفصل عن الوصل والحركة
عن السكون فقد بلغ القرار في التوحيد وروي في المعرفة

واهل معرفت كويند حقيقت وجود اكرچه در جميع موجودات
ذهني وخارجي يك معني بيش نيست اما او را مراتب متفاوت
است بعضها فوق بعض ودر هر مرتبه او را اسما وصفات
واحكام واعتبارات مخصوصه است كه در ساير مراتب نيست
چون مرتبه عبوديت والوهيت ومرتبه عبوديت وخلقيت
پس اطلاق اسماء مرتبه الهيت مثلا چون الله ورحمان و
غيرها بر مراتب كونيه عين كفر ومحض زندقه باشد وهمچنين
اطلاق اسامي مخصوصه بمراتب كونيه بر مرتبه الهيت غايت
خذلان ونهايت خذلان باشد وهمچنين اجراي احكام هر مرتبه
در مراتب ديكر اي برده كان كه صاحب تحقيق واند بصفت صدق
ويقين صديق هر مرتبه از وجود حكمي دارد كر حفظ مراتب
نكني زنديقي كلمة فيها تمثيلات لبيان التوحيد الوجودي والتعينات بو
از غيب مطلق تا اخرين مرتبه مظاهر حق يك وجود است كه
بحسب اختلاف تجليات وتعينات مسمى بمراتب كشته واين تعينات
اعتبارات محضه است واضافات صرف چنانكه واحد اربع

اربعه وثلث ثلثه ونصف اثنين گويند اين نسب واضافات
قادح در واحديت او نيست همچنين اطلاق اسماي مراتب باعتبار
تجليات وتعينات بر ذات رفيع الدرجات مانع احديت او
نيست واحد در مراتب اعداد ظهوري دارد که در هر يك
خاصيتي وفايده ميدهد که در ان ديگري نيست وحقيقت
هر يك مغاير حقيقت ديگريست وهمه تفصيل مرتبه واحد
ميکنند يعني مبين انند که واحدست که درين مراتب تکرار ظهور
کرده زيرا که اثنين دو واحدست وثلثة سه واحد وهمچنين
پس ماده اعداد واحد متکرر است وصورت اعداد هم واحد
پس همه اعداد بواحد موجودند وباو محتاج وواحد بر وحدت
خود ازلا وابدا باقيست واز همه مستغني وهمچنان که عدد بمعدود
ظاهر ميشود وجودات امکانيه بماهيات هويدا ميگردد
مهما نظرت الى الوجود جمعا وتفصيلا وجدت التوحيد بصحبة
لا يفارقه البته صحبة الواحد للاعداد فان الاثنين لا يوجد
ابدا ما لم تضف الى الواحد مثله ولا تصح الثلثة ما لم تزد على

الاثنين واحدا وهكذا الى ما لا نتناهى فالواحد نفس العدد
والعدد كله واحد لو نقص من الالف واحد انعدم اسم الالف
وحقيقته وتعينت حقيقة اخرى وهي تسعمائه وتسعة وتسعون
ولو نقص منها واحد ذهب عينها البتة فمتى انعدم الواحد من
شيء عدم ذلك الشيء هكذا التوحيد ان حققته وهو معكم اينما
كنتم وبعبارة اخرى الاثنان مثلا ليس عبارة الا عن ظهور الواحد
مرتين مع الجمع بينهما والظاهر فرادى ومجموعا فيه ليس الا الواحد
فما به الاثنان اثنان ويغاير الواحد ليس الا امر متوهم لا حقيقة
له كذلك شان الحق مع الخلق فانه هو الذي يظهر بصور البسائط
ثم بصور المركبات فيظن المحجوب انها مغايرة لحقايقها وما
يعلم انها امور متوهمة ولا موجود الا هو كل ذلك من عين واحدة
لا بل هو العين الواحدة وهو العيون الكثيرة ، كثرت چون بنك
در نگري عين وحدتست ، ما را شکي نماند درين کو ترا شکي است
در هر عدد ز دوی حقيقت چو بنگري ، صورتش بيني وگوهرش
يکي است ، ومن اللطائف ان العدد مع غاية مباينه للوحدة

كون كل مرتبة منه حقيقة براسها موصوفة بخواص ولوازم لا
توجدان في غيرها اذا فنيت حاله وحال المراتب المختلفة لم
تجد فيها غير الواحدة وانك لا تزال تثبت في كل مرتبة من المراتب
عين ما تنفيه فتقول الواحد ليس بعدد ليس بواحد لا ترتقا بله
مع انه عين الواحد الذي يتكرر والواحد عين العدد الذي
يحصل بتكرره فلك ان تقول لكل مرتبة انها مجموع الاحاد
وان تقول انها ليست مجموع الاحاد لاتصافها بخواص ولوازم
لا توجدان في غيرها ومجموع الاحاد جنس لكل مرتبة وكل
مرتبة نوع براسها فلا بد لها من امر اخر غير جميع الاحاد و
ليس فيها شيء غير جميع الاحاد فلا تزال تثبت عين ما تنفي
وتنفي عين ما تثبت وهذا امر عجيب هو بعينه ما نحن بصدد
بيانه من ان الحق المنزه عن نقائص الحدثان بل عن كمالات الا
كوان هو الخلق المشبه وان كان قد تميز الخلق بامكانه ونقصه
عن الحق بوجوبه وشرفه • واحد همه در احد عدد مي بيند • در
ضمن عدد نيز احد مي بيند • يعني بكمال ذاتي واسمائي • درخود

هم ودر همه خود مي بيند تمثيل اخر هر انساني بوجدان خويش
در مي يابد كه نفس ناطقه‌ای هست كه خود متكلم است بان وجود
سامع ان وجود عالم بانچه با خود گفت وخود شنيد وديگري
را در ميانه ازين گفت وشنيد وعلم نصيبي نه پس عين واحد
وذات يگانه بصور مختلفه برامد وبوجوه كثيره ظاهر شد از
شنوائي وگويائي ودانائي واز روي بحسب هر صورتي
حكمي واثري صادر شد واين كثرت وجوه بر اختلاف احكام در
وحدت حقيقي او قادح نيست هر لحظه رسد ز منهي روحاني
صد نكته بگوش جان بر اينهاني • زين غلطم كه در ميان غير
تو نيست • خود گوئي وخود نيوشي وخود داني تمثيل اخر كان
ظهور المداد في صور الحروف لا يقدح في صرافة ووحدة
حقيقة فكذلك ظهور الوجود في صور الموجودات لا
يقدح صرافة ووحدة حقيقته وكما ان الموجود في اللوح حقيقة
ليس الا المداد ووجود الحروف امر اعتباري فكذلك الموجود
في لوح العالم حقيقة ليس الا الوجود المسمى بالحق وساير الموجودات

بتعينا تها وكثراتها امور اعتباريه وكما ان الحروف كلها
بالمداد موجودة وبدونه معدومة بل ليس في الحروف الا
المداد بل ليست الحروف الا المداد وانما ظهر بصور الحروف
فكذلك العارف لا يشاهد بالحقيقة في اعيان العالم الا الوجود
الحق لعلمه بان اعيان الموجودات كلها به موجودة وبدونه
معدومة بل ليس في الوجود الا هو وانما ظهر بصور الاعيان
ولله المثل الاعلى في السموات والارض وهو السميع العليم
تمثيل اخر حقيقة الحروف هي الف متشكلة باشكال مختلفة في
اللفظ والخط فهي اية مبصرة دالة بالمماثلة على الوجود المطلق
الذي هو اصل الموجودات المقيده فان الالف الملفوظ صوت
مطلق ممتد غير مقيد بصدوره من مخرج خاص وبعدم
صدوره منه والالف المكتوب امتداد خطي غير مقيد بشكل
مخصوص وبعدمه • اعيان حروف در صور مختلفند • ليكن
همه در ذات الف مؤتلفند • از روي تعين هم باهم غيرند •
وز روي حقيقت هم عين الفند تمثيل اخر كثرت واختلاف

صور

صور امواج وحبابها بحر را متكثر نكرداند اسما مسمى را من جميع
الوجوه متعدد نكند دريا نفس زند بخارش كويند متراكم شود
ابرش خوانند فرو چكد بارانش نام نهند جمع شود سيلش نامند و
بدريا پيوندد همان دريا بود • فالبحر بحر على ما كان في القدم ان
الحوادث امواج وانهار • لا يحجبنك اشكال تشاكلها عمن تشكل
فيها فهي استار • هر نقش كه بر تخته هستي پيداست • ان صورت ان
كراست كان نقش اراست • درياي كهن چو بر زند موجي نو • موجش
خوانند و در حقيقت درياست تمثيل اخر پرتو افتاب كه بر زمين
مي افتد در حد ذات خود منقسم ومتكثر نميشود واكر بر قاذورات
افتد هيچ نقص در وي پيدا نشود چنانكه اكر بر لعل افتد هيچ شرف او
زياده نكردد جميع صور اعيان مظاهر بود حق خواه ذهني
وخواه خارجي خواه كامل وخواه ناقص • اعيان همه شيشهاي كونا
كون بود • كافتاد بران پرتو خورشيد وجود • هر شيشه كه بود
سرخ يا زرد وكبود • خورشيد دران هم بهمان رنك نمود تمثيل اخر
چون تو روي بديواري اوري كه در روي ان ايينهاي مختلف نشانيده

باشد هر اینه صورت تو در هر اینه از ان اینها ظاهر خواهد شد
ولیکن ظهورات مختلف بحسب اختلاف خواهی اینها در نمایند کی
وکبر و وضع و اشکال و شکی نیست که تو ئی که در ان اینها مینمائی
وجز تو کسی دیگر نیست و تو خود همچنانی و بهمان صفتی که بودی
در مرتبه خود • معشوقه یکی است لیک بنهاده به پیش • از بهر نظاره
صد هزار آینه بیش • در هر یک از ان اینها بنموده • برقدر صفالت
وضیا صورت خویش تمثیل اخر شك نیست که افتاب بنوری
که در ذات اوست منورست نه باین نوری که در ماه هست یا در زمین
وان نور که در ذات اوست تجزیه و انتقال و حرکت نپذیرفته
و بحال خود باقیست و با این حال نور ماه و زمین عین نور افتاب
است یعنی ماه یا زمین نیست الا جرمی تیره و برهان تیرگی خود ثابت
و باقی است که اگر تیرگی ان زایل شده بودی نور ایشان نبادی
و نقصان نپذیرفتی پس ماه و زمین منورست بنوری که ان
نور افتاب است بی انکه بر افتاب منقصه لازم اید و بی انکه
تیرگی از ذات ماه و زمین زایل شود تمثیل اخر وجود مطلق را

چون پادشاهی تصور باید کرد و وجود عام را چون وکیل پادشاه
همچنانکه انبساط اجرای احکام و نسبتهای که از لوازم پادشاهی است
در مملکت او اولاً از وکیل ظاهر میشود پس در همه مملکت
جریان می یابد همچنین فیض وجود حق که فیاض مطلق است اول
در وجود عام ظاهر میشود و از انجا بر قوابل اعیان می تابد و
حقایق و مراتب کلیه را نسبت بان چون نسبت وزارت و اشراف
و استیفا و امثال ان انکارند که هم از پادشاه ناشی است و
از لوازم پادشاهی است بی انکه دخل در ذات و وجود ان
شخص که پادشا هست داشته باشد و فی الحقیقه پادشاهی
منقسم و متجزی باین مناصب نشده و حکم اینها هم حکم اوست
و باز وجودات نوعی و صنفی را چون مناصب حکومت شهرها
و قریها و نواب جزئی دانند و شکی نیست که چون در شهری
یکی از حکام فعلی کند خوب باید رعایا قبول ان میکنند که این
حکم پادشا هست با انکه تعین ان فعل و حکم ان از خوبی و
بدی از جانب ان شخص است نه پادشاه و پادشاه من حیث الذات

انا نهاهم مبرا است و از جهت پادشاهي فاعل هم و حاكم بر
هم وتلك الامثال نضربها للناس وما تعقلها الا العالمون
كلمة بما يجمع بين التنزيه والتشبيه قال بعض اهل المعرفة تنزيه حق
از بعضي امور بمقتضاي عقل عرفي واستحسان فكر عادي
تقييد است چنانست بما عداي ان امور اذ الاطلاق لمن يجب له
الاطلاق تقييد له بهذا الوصف مع انه مطلق عن الاطلاق
كما انه مطلق عن التقييد پس همچنانكه قايل بتشبيه بلا تنزيه
ناقص المعرفة است چون مجسمه كه در تشبيه حدي پيدا كردند
و مطلق را مقيد و محدود دانستند همچنين قايل بتنزيه بلا
تشبيه ناقص المعرفه است از ان جهت كه مقيد حق مطلق
است و محدد حق غير محدود پس بمقدار ان امور كه حق را
ان تنزيه كرده است از معرفت تعينات نوع و تنوعات ظهور او
سبحانه محروم و مهجور است و نميداند كه تنزيه او از جسمانيات
تشبيه اوست بعقول و نفوس و تنزيه او را عقول و نفوس
تشبيه اوست بمعاني مجرده از صور عقليه و نفسيه و تنزيه

لواز

او از جميع الحاق اوست بعدم و تجديد عدمي اوست بعدمات
غير متناهيه تعالى عن ذلك علوا كبيرا چه موجودات متحققه
الوجود منحصرست درين اقسام و بيرون ازين تحكم و هم و توهم
تخيلي است پس عارف محق و كامل محقق كسي است كه حق را من حيث
ذاته منزه از تشبيه و تنزيه جمع كند و هر يك را در مقام
خود ثابت دارد و حق را بوصفي التنزيه والتشبيه نعت كند
بالاعتبارين كما جاء به الشرع من غير تصرف بعقله الناقص
ولا تاويل للمتشابه الا لمصلحة تفهيم كيف والعقول المقيدة
في القوي المراجبة المقيدة الجزئية مقيدة جزئية كذلك
بحسبهما واني للمقيد الجزئي ان يدرك الحقايق المجرده المطلقة
من حيث هي كذلك الا ان يطلق عن قيوده بحسب شهوده و
وجوده فان المحدث لا يدرك الا المحدث وقد جمع الله تعالى
بين التنزيه والتشبيه في اية واحدة فقال ليس كمثله شي فنزه
وهو السميع البصير فشبه واذا كان الكاف غير زايده و يكون
معنى الثاني انه لا سميع ولا بصير في الحقيقة الا هو يكون الاول

تشبيها لانه اثبات للمثل وان كان تنزيها ايضا لا حقيقة بالتنزيه
من المثل ويكون الثاني تنزيها عن ان يشاركه غيره في السمع والبصر و
على تقدير زيادة الكاف يحتمل التشبيه ايضا فان من تميز عن المحدود
فهو محدود بكونه ليس عين هذا المحدود وان اخذنا على معنى
نفي مثل من هو على صفته فان نفي المثل قد يطلق على هذا من
غير قصد الى نظير له كما يقال مثلك لا يبخل اي من هو وصف
مثلك لا يتاتى منه البخل والمراد نفيه والمبالغة في نفي
البخل عنه بالبرهان اي انت لا تبخل لان فيك ما ينافي البخل
فيكون المعنى نفي المثل بطريق المبالغة اي ليس مثل من هو
على صفته من الصمدية والقيومية لكل شيء اذ لا شيء الا وهويته
موجود اي بوجوده فهو عين الاشياء فهو محدود بحدود
كل ذي حد اذ هو الساري فيها كلها بل هو الكون كله فهو
تشبيه وهو بعينه تنزيه اذ هو نفي لما سواه وايضا اذا احاط
بالكل ولم ينحصر في واحد منها ولا في الكل لم يكن محدودا
فسبحان من تنزه عن التشبيه بالتنزيه وعن التنزيه بالتشبيه كما

خورشيدي وگه دريا شوي ● گاه كوه قاف وگه عنقا شوي ● تو نه
اين باشي نه آن در ذات خويش ● اي برون از وهمها و زيش بيش
از تو اي بي نقش با چندين صور ● هم موحد هم مشبه خيره سر

كلم فيما تمثيل لزيادة بيان للجمع بين الوحدة والكثرة والتنزيه والتشبيه ع

روح تو خالي نيست در هيچ عضوي از اعضاي تو با آنكه هيچ
عضوي از آن خالي نيست و متقيد نيست بتقيد اعضا و متعدد
نيست بتعدد آن و آن انانيت تست كه مدركست و محرك و مفكر
و مدبر و اعضا مظهر و كسوت او بند و او قوام و حقيقت اعضا
همچنين نسبت هويت حق سبحانه با همه موجودات همچو نسبت روح
با اعضاي تو پس حقيقت همه موجودات يكي است و خالي نيست در
هيچ يك با آنكه خالي نيست از و هيچ يك كما قال امير المؤمنين عليه
السلام لم يحلل في الاشياء فيقال هو فيها كاين ولم ينا عنها فيقال
هو منها باين و متقيد نيست بتقيد انما و متعدد نيست بتعدد
انما و اوست في الحقيقة مدرك و محرك و مفكر و مدبر در همه و
اوست قوام و حقيقت و نور همه كما قال تعالى فبي يسمع و بي يبصر

فمن عرف نفسه فقد عرف ربه وان ليس في الوجود الا الله انو بند
كفت سي سالست كه با حق سخن ميكويم وخلق بندارند كه با ايشان
ميكويم وقال بعض اهل المعرفة ان الله هوية كل عضو وقال
كما ان صورتك تثنى على روحك كذا صورة العالم تسبح بحمد
ولكن لا يفقهون تسبيحهم وقال ايضاً العالم صورة الحق وهو
روح العالم المدبر له فهو الانسان الكبير وخواجه افضل الدين
كاشي عليه الرحمة كويد همچنانكه اكاه شدي كه در جهان مردم
الا با جساد ظاهر نشد ارواح باطنش بنفس دراك روشن است
چنانكه نفس چون مصباحي بود ميان زجاجه ارواح و ارواح
چون زجاجه اند در مشكوة اكاه توان شد كه ارواح و انفس چون
اجساد باشند هويت را جلت عظمته و هويت چون جان بود
ايشان را و همه بوي زنده و درخشان باشند چو جان جهانست
و جهان جمله بدن • املاك لطائف و حواس ان تن • افلاك و
عناصر و مواليد اعضا • توحيد همين است ذكرها همه فن كلمة
فيها اشارة الى الوحدة الحقيقية ومراتب الاحدية قالوا الوحدة الحقيقية يط

المضافة الى هوية الحق هي الوحدة المطلقة التي يستهلك فيها
جميع المتقابلات من المتناقضات والمتضادات وغيرها لا شتمالها
بالذات على جميع الموجودات سواء كان واحدا او كثيرا اذ كما يشمل
جميع اقسام الواحد كذلك يشمل جميع اقسام الكثير فهي الجامع بالذات
لذات بين ساير المتقابلات وباعتبار هذه الوحدة يقال لا
ضد ولا ند للحق وانه واحد بلا عدد قال امير المومنين الاحد
لا بتاويل عدد اى لا بالوحدة التي يضادها الكثرة فان الواحد
بذلك الاعتبار الكثير معادله وهو الاصل في العدد فعلم
من هذا ان نسبة الوحدة الاضافية والكثرة الاضافية الى
الوحدة المطلقة على السوية من حيث شمولها لهما واحاطتها
بهما الا ان الوحدة الاضافية لما لم يتميز منها الا باعتبار معنى
عدمي دون الكثرة فان تمايزها انما هو بانضمام قيود ذاتية
عليها فيكون لها تقدم بالذات على الكثرة فكل تعين يكون
الغالب فيه احكام الوحدة يكون اثار الوجود والاطلاق
فيه اظهر وكل تعين يكون الغالب فيه احكام الكثيرة يكون تلك

الاثار فيه اخفى قال امير المؤمنين عليه السلم كل مسمى بالوحدة غيره
قليل اي هو واحد و مع وحدته كثير ٥ در هر چه ديدم او تو ديده ام
بوده اي كم نموده رخ تو چه بسيار بوده ٥ و احديت را سه مرتبه
است اول احديت ذات كه دران مرتبه بهيچ وجه كثرت را اعتبار
گنجايش نيست قل هو الله احد وهي الاحدية الذاتية المطلقة
وليست الوحدة من هذا الوجه نعتا للواحد بل هي ذاته دوم
احديت اسما و صفات است يعني همه اسما و صفات مع كثرتها
با ذات يكي است و در ان مستهلكست هو الله الواحد القهار
وهي الاحدية الالهية والوحدة بهذا الاعتبار نعت للواحد
لا ذاته وتسمى بوحدة النسب والاضافات حيث لا تعدد باعتبار
الوجود والتميز الحقيقي سيوم احديت افعال و تاثيرات و
موثرات يعني ان ذات متعاليه است كه في الحقيقة مصدر
جميع افعال و موثر در منفعلاتست و بحكم ترتيب هر يكي را
بحسب قابليات بسوى حضرت ذات مي كشاند ٥ كثرت كثرت
ميكشد كانا اليه راجعون كما قال سبحانه حكاية عن هود على

بن

نبينا واله وعليه السلم ما من دابة الا هو اخذ بناصيتها ان ربي
على صراط مستقيم اضاف الاخذ الى الهوية التي عين الذات
ولم يذكر يدا ولا صفة وهذه الاحدية هي الاحدية الربوبية
والى هذه المراتب اشار النبي صلى الله عليه واله في بعض
ادعيته بقوله اعوذ بعفوك من عقابك واعوذ برضاك
من سخطك واعوذ بك منك فان الاول اشارة الى احدية
الافعال والثاني الى احدية الصفات والثالث الى احدية
الذات كلمة فيها اشارة الى كيفية تعلق العلم الازلي بالاشياء وعن
ايجاده اياها كما شاء ومنشا الامكان لها اهل معرفت كويند حضرت
ذو الجلال والافضال در ازل الازال ذات خود را ميدانست
وقد افادوا ذلك بقولهم تجلى ذاته بذاته لذاته و همچنان ميدانست
هر چه از اغاز افرينش با ذير تو هستي بران افتاده الى ابد الاباد
درين جهان حتى المحسوسات مجموع را ميدانست زيرا كه ذات
حق سبحانه باعتبار مبدايت عبارتست از تعيني است كلي كه جامع
جميع تعينات كليه و جزئيه ازليه و ابديه است كه از ان تعين اول

کویند پس علم او بتعینات نامتناهی عین علم او باشد بذات خود چون
اشیا را با سرها در ضمن علم او بذات او معلومیتی است ضمنی
هر اینه از وی هرچه بظهور آید چنان و چندان تواند بود
که اقتضای آن معلومیت ضمنی بود زیرا که آن فرع معلومیت
ذات مقدسه از تغیر و تبدل است ازلا و ابدا و مقتضای
فرع فرع مقتضای اصل و منشا امکان و تساوی نسبت وجود
و عدم باین تعینات یعنی ظهور و بطون و بروز از علم بعین
کمال تنزه و تقدس ذات حق است تعالی شانه از تقیید باسمای
متقابله محصل سخن آنکه جواد علی الاطلاق و فیاض علی الدوام
تحت بحسب فیض اقدس بصور استعدادات و قابلیات
تجلی فرموده و خود را در مرتبه علم بر تک همه اعیان نموده پس
بفیض مقدس اعیان را علی قدر استعداداتهم خلعت وجود
بخشید و لباس هستی پوشانید فالقابل من فیضه الاقدس
والمقبول من فیضه المقدس • ان یکی جودش گدا اندیشید
و ان دگر بخشد گدایان را مزید • و بعد از اتصاف اعیان بوجود

هر حالی

هر حالی از احوال ایشان معدّ حالی دیگرست و هر کمالی ممدّ کمالی
دیگر ابد الابدین استعدادات در فزایش است و کمالات علی حسب
الاستعدادات در نمایش نه استعدادات را غایتی و نه کمالات
را نهایتی • تعالی الله زهی دریای پر شور • کز وی بر تشنه آرد تشنگی زور •
کر از وی تشنه صد جیحون نوشد • برای جرعه دیگر خروشد •
کذشتان حبذا و جوار چون و از چند • نه آب آخر شود نه تشنه خرسند •
کلمة فیما اشارة الى تجدد الخلق مع الآنات العالم بمجموعه متغیر ابدا کا
وکل متغیر یتبدل تعینه مع الآنات فیوجد فی کل آن متعین
غیر المتعین الذی هو فی الآن الآخر مع ان العین الواحدة التی
تطرأ علیها هذه التغیرات بحالها فالعین الواحدة هی حقیقة
الحق المتعینة بالتعین الاول اللازم لعلمه بذاته وهی عین الجوهر
المعقول الذی قبل هذه الصور المسماة عالما ومجموع الصور
اعراض طاریة متبدلة فی کل آن والمحجوبون لا یعرفون ذلک
فهم فی لبس من هذا التجدد الدایم فی الکل واما العارفون فانهم
یرون ان الله تعالی یتجلی فی کل نفس بالاسماء الجمالیة والجلالیة

معاً فيخلع بالاولى على العالم خلقه الوجود ويخلعها عنه با
لثانية بارجاعه اياه بل يرجع بنفسه الى هلاكه الاصلي و
بطلانه الذاتي اذ كل شيء يرجع الى اصله وهكذا دايماً ففي
كل آن هو في شان يذهبكم ويات باخرين وهو احد معاني
قوله تعالى وما نحن بمسبوقين على ان نبدل امثالكم وننشئكم
فيما لا تعلمون ما يوجب البقا غير ما يوجب الفنا وفي كل آن
يحصل البقا والفنا وكل يحل يعطى خلقا جديدا ويذهب بخلق
وهو احد معاني قوله سبحانه يمحو الله ما يشاء ويثبت واحد معاني
قوله عز وجل كل يوم هو في شان اي وقت ابده الآن وهو
اصغر الايام واحد معاني قوله جل وعز خلق الارض في
يومين ففي تفسير علي بن ابرهيم المنسوب الى اهل البيت عليهم السلم
اي وقتين ابتداء الخلق وانقضاؤه وقال في قوله جل اسمه
فقضيهن سبع سموات في يومين ابدا وانقضا والسر فيه ان
الممكن مفتقر في حد ذاته الى موجد قيوم لانه في حد ذاته معدوم
فهو في كل آن معدوم في ذاته موجود بموجده مفتقر الى وجوده

الجديد بعد وجوده الفقيد ولا يزال الله سبحانه يبدع ويصنع
ويخلق ويرزق روي في التوحيد عن الصادق عليه السلم في قوله
عز وجل وقالت اليهود يد الله مغلولة قال لم يعنوا انه
هكذا ولكنه قالوا قد فرغ من الامر فلا يزيد ولا ينقص فقال
الله جل جلاله تكذيبا لقولهم غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا
بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء الم تسمع الله قوله عز وجل
يقول يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب ولما كان
هذا الخلق من جنس ما كان اولا التبس على المحجوبين ولم يشعروا
بالتجدد وذهاب ما كان بالفنا في الحق بل هم في لبس من خلق
جديد واتوا به متشابها • عنكبوتان مگس قدید کنند •
عارفان در دمی دو عید کنند • هر دمی جان فدا سازم ترا
در زمان دم بخشی از سر جان نو • جان نو بخشد جمال نو مرا
کهنه را گوید جلالت که برو • هر دمم عیدی و قربانی نو
خلعت نو روز نو روزی نو • ویظهر هذا المعنى في الماء الجاري
فانه ان تدخل قطعة منه في النهر ويتشكل بشكل ما يحاذيه من

النهر ثم تذهب وتدخل اخرى مع انهما ترى واحدة بالشخص دائماً
وفى النار المشتعلة من الدهن والفتيله فانه فى كل آن يدخل
منها شيء فى تلك النارية ويتصف بصفة النورية ثم يذهب
تلك الصورة بصيرورته هواء هكذا شان العالم بأسره فانه
يستمد دائماً من الخزائن الالهية التى لا تنقص ولا تغيض بل
تزداد وتغيض فيفيض منها ويرجع اليها • هر كون تو بدل
شد هم در تو شود پنهان • پيدا و نهان كشتن هم كار تو مى بينم •
قال الله عز وجل وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله
الا بقدر معلوم • وقال تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله
باق • عالم چون اب جوست بسته نمايد وليك • مى رود و مى رسد
نو نو اين از كجاست • نو ز كجا مى رسد كهنه كجا مى رود • وكرنه ز
نظر عالم بى منتهاست • هميشه خلق در خلق جديدست • اگرچه
مدت عمرش مديدست • هميشه فيض فضل حق تعالى • بود در
شان خود اندر تجلى • از ان جانب بود ايجاد و تكميل • وزين جانب
بود هر لحظه تبديل كلمة بما يبين ان تبدل الشئون لا يوجب كب

تبدلا فى الذات ولا تعددا فى الافعال والصفات ظهور خفاى
شئون واعتبارات متلبس بظاهر وجود و عدم ان موجب تغير
حقيقيه وجود و صفات حقيقيه او نيست بلكه مبتنى بر تبدل
نسب و اضافاتست وان مقتضى تغير در ذات اكر عمرو ان يمين
زيد بر خيزد و بر يسارش نشسته نسبت زيد با او مختلف شود
و ذاتش با صفات حقيقيه خود همچنان بر قرار با آنكه تبدل نسب
و شئون نيز در مرتبه فرقست اما در مرتبه جمع فلا تبدل ولا
تغير بل ليس الا الثبات والقرار • جمال يار كه پيوسته بيقرار حجب دست •
چه در خفا و چه در جلوه بر قرار خود دست • براى خود بود و عندليب
گلشن • هواى كس نكند سبزه و بهار خود ست • فامداد الحق و
تجلياته واصل الى العالم فى كل نفس وفى التحقيق الامر ليس
تمها الا تجلى واحد يظهر له بحسب القوابل ومراتبها واستعداداتها
تعينات فيلحقه لذلك التعدد والنعوت المختلفه والاسماء
والصفات لا ان الامر فى نفسه متعدد او وروده طار و
متجدد وانما التقدم والتاخر وغيرهما من احوال الممكنات

توهم التجدد والطريان والتقييد والتغير ونحو ذلك كالحال
في التعدد والآفالامر اجل واعلى من ان ينحصر في اطلاق
او تقييد او اسم او صفة او نقصان او مزيد ولذا قيل في
قوله سبحانه كل يوم هو في شان انها شئون يبديها لا شئون
يبتديها والا لم يجتمع مع قوله صلى الله عليه واله وسلم جف
القلم بما هو كاين وهذا التجلي الاحدي المشار اليه ليس غير
النور الوجودي ولا يصل من الحق الى الممكنات بعد الاتصاف
بالوجود وقبله غير ذلك وما سواه فانما هو احكام الممكنات
واثارها متصل من بعضها بالبعض حال الظهور بالتجلي الوجودي
الوحداني المذكور قال قايلهم • حق وحداني وفيض حق وحداني
كثرت صفت قوابل امكاني • هر گونه تفاوت كه مشاهد بيني •
بايد كه ز اختلاف قابل داني • ولما لم يكن الوجود ذاتيا لسوى
الحق بل مستفادا من تجليه افتقر العالم في بقائه الى الامداد
الوجودي الاحدي مع الانات من دون فترة ولا انقطاع اذ
لو انقطع الامداد المذكور طرفة عين لفنى العالم دفعة واحدة

فان الحكم العدمي امر لازم للممكن وانما الوجود له من موجده
اي جود تو سرمايه وسود همه كس • وي ظل وجود تو وجود همه كس •
گر فيض تو يك لحظه بعالم نرسد • معلوم شود بود و نبود همه كس
كج كلمة فيها اشارة الى قيوميته تعالى وانه لا قايم بذاته الا هو
چيزي كه بذات خود قايم باشد و در قيام خود بمحل يا بموضوع محتاج
نباشد ذات حق است و بس تعالى و تقدس وانچه از نزد علماي
رسوم جوهر خوانند و قايم بنفس دانند في الحقيقه موجود نيست
بلكه امريست موهوم و ماهيتي است معدوم عالم من اوله
الى اخره از قبيل اعراض است و چون پيش از ين ان وجود ندارد
بلكه در ان وجود معدوم ميشود محتاج نيست بمحلي كه بر سبيل
حلول بدان قايم باشد بلكه از چيزي مي بايد كه قايم بذات
خود باشد تا سبب قيام ان گردد و ان ذات حق است كه قيوم همه
است و عرض جديد بوجهي عين عرض فقيد است و بوجهي غير
چه در وجود متغايرند و در ماهيت متحد مگر در محلي كه
ماهيت نيز متغاير شود كه انجا بوجهين غيريت عرض شد

هستی کان اجتماعیست عرض سوی عدم بالذات ساعیست
بهر جزوی تکل کان نیست کردد • کل اندر دم زامکان نیست کردد
جهان کل است و در هر طرفة العین • عدم کردد و لا یبقی زمانین
دکرباره شود پیدا جهانی • بهر لحظه زمین و اسمانی • بهر ساعت
جوان این کهنه پیر است • بهر دم اندرو حشر و نشر است • درو چیزی
دو ساعت می نپاید • دران لحظه که می میرد بزاید • ولیکن طامة
الکبری نه اینست • که این یوم العمل ان یوم دینست • قال بعض اهل
المعرفة از نفاذ فرمان قهرمان وحدت حقیقی است که در محل
ظهور اثار اسم بزرکوار الظاهر هیچ چیز را بهره از ثبات و قرار
اصلا نیست حتی زمان متعارف موهوم الاتصال که معنی
بقایی ملاحظه ان تصور نمیتوان کرد و از دقایق الطاف الهی
انکه در اکمل کتب که با فضل رسل فرستاده بجهت هدایت و رهنمایی
خلایق از مخلوقات بکلمات ادا فرموده و حال انکه کلمات را
در نسخه جامعه انسانی مطابق و فی انفسکم افلا تبصرون عدم
ثبات و استقرار چنان ظاهر است که واهمه را مکنت دغدغه و تشکیک

بر

نیست تا از اطلاع بران تطابق و اندیشه دران حال طالب صادق
دریابد که مالک ملک بقا جز واحد قهار نیست • قهرش ان کز
غیر در وادی او دیار نیست • اوستکه نور ظهورش مینماید این
وان • و انچه می پنداریش عالم بجز پندار نیست • انکه هست و
بود و باشد برتر از ادراک ماست • و انکه هستش مینماید بینش
ابصار نیست • هرچه نمایش بریک و بیرم مدتها باید نمایند که
و پایندکی از ان دیمومیت قیومیت او نپذیرد و بپرورند او بایک
شناخت و خود را بغلط نینداخت ما عندکم ینفد و ما عند الله
باقی زهی جواد مطلق عزت قدرته که بحسب کرم و لخطاب و مرور
لحجات بل بحسب تتالی انات ما نیازمندان را خلعت وجود می بخشد
و از صفت بقای خود امداد نموده از فنا محفوظ و از بقا محظوظ
می کرداند و یکدم از موجدی و خالقی او از ما منقطع نیست
و ما از وصول این اثر بیخبر و از افاضه این موهبت غافل اللهم
وفقنا لشکر نعمک التی لا تحصی کلمة بها یتبین معنی حدوث العالم کد
و معنی القول بالقدم قال اهل المعرفة اعیان الموجودات هی

كلمات الله التي لا تبديل لها وتنسب اليها القدم من حيث ثبوتها
في العلم نسبت اليها والحدوث من حيث وجودها في العين فا
لتقدير في الازل والايجاد فيما لا يزال ولا يتعلق الايجاد
الا بالمعدوم فلا يكون العالم ازليا وايضا فكل ما وجوده
من الغير فله مبدا والابتداء ينافي الازلية وايضا يلزم ان
يكون مستفيداً الوجود من الغير لا يكون مستفيد الوجود
من الغير فليس وجود العالم مع وجود الباري وليس بينهما
بعد مقدر لانه ان كان امرا موجودا يكون من العالم والا
لم يكن شيئا ولا ينسب احدهما الى الاخر من حيث الزمان
بقبليه ولا بعديه ولا معيه لانتفاء الزمان عن الحق وعن
ابتداء العالم فسقط السؤال بمتى عن بدو العالم كما هو ساقط
عن وجود الحق لان متى سؤال عن الزمان ولا زمان قبل
العالم وليس قدم الحق بتطاول امد الزمان تعالى عن ذلك
بل بالوجوب الذاتي والفرق بين الازل والقدم ان الازل
عبارة عن معقول القبلية لله تعالى والقدم عبارة عن انتفاء

مسبوقية بالعدم في نفس قبليته على الاشياء فليس الا وجود
بحت خالص ليس من العدم وهو وجود الحق ووجود من العدم
وهو وجود العالم فالعالم حادث في غير زمان ° هستى او ان
قدم هستى ما ان عدم ° باقي و پاينده اوست ما هم فانيان او ° فا
لعالم وان كان موجودا في علم الله تعالى ازلا فهو محدث في
نفس ذلك الوجود لانه فيه مفتقر الى موجد يوجده في العين
فوجوده مرتب على وجود الحق وهذا معنى الحدوث فلا
يصح عليه اسم القديم وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام عالم
اذ لا معلوم ورب اذ لا مربوب وقادر اذ لا مقدور وفي لفظ
اخر له حقيقة الربوبية اذ لا مربوب ومعنى الالهية اذ لا
مالوه ومعنى العالمية اذ لا معلوم ومعنى الخالقية اذ لا
مخلوق وتاويل السمع ولا مسموع ليس منذ خلق استحق معنى
الخالق ومن حيث احدث استفاد معنى المحدث وقال حمته
قدمته مطاولة الزمان ومنعته عزته مداخلة المكان
وقال لا يقال له متى ولا يضرب له امد بحتى وقال بعض اهل

المعرفة الاتل وصف لله سبحانه من حيث كونه الهاً فانتفت
عنه اولية التقيد فسمع المسموع وابصر المبصر واعيان المسموعات
منا والمبصرات معدومة غير موجودة وهو يراها ازلاً كما
يعلمها ازلاً ولا عين لها في الوجود العيني بل هي اعيان ثابتة
في رتبة الامكان والامكانية لها ازلاً كما هي لها حالاً وابداً
لم تكن واجبة لنفسها او ممتنعة ثم عادت ممكنة بل كما كان
وجوب الوجود الذاتي لله تعالى ازلاً كذلك وجوب الامكان
للعالم ازلاً فانه مرتبط به سبحانه في وجوده وعدمه ارتباط
افتقار اليه في وجوده فان اوجده لم يزل في امكانه وان عدم
لم يزل عن امكانه وكما لم يدخل على الخالق الواجب الوجود في ايجاده
العالم وصف يزيله عن وجوب وجوده لنفسه كذلك لم يدخل
على الممكن في وجود عينه بعد ان كان معدوماً صفة تزيله
عن امكانه فلا يعقل الحق الا هكذا ولا يعقل الممكن الا هكذا
فان فهمت علمت معنى الحدوث ومعنى القدم فقل بعد ذلك
ما شئت فاولية العالم واخريته امر اضافي فالاول من العالم

بالنسبة الى ما يخلق بعده والاخر من العالم بالنسبة الى ما خلق
قبله وليس كذلك معقولية اسم الله بالاول والاخر والظاهر
والباطن فان العالم يتعدد والحق واحد لا يتعدد ولا يصح ان
يكون اولاً لنا فان رتبته لا تناسب رتبتنا ولسنا ثانياً له تعالى
عن ذلك فليس هو باول لنا فلهذا كانت اوليته عين اخريته
وهذا المدرك عزيز المنال يتعذر تصوره على من لا انس له
بالعلوم الالهية التي يعطيها التجلي والنظر الصحيح وكان اليه
يشير ابو سعيد الخراز بقوله عرفت الله بجمعه بين الضدين ثم
يتلو هو الاول والاخر والظاهر والباطن انتهى كلامه
وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام لم يسبق له حال حالاً فيكون
اولاً قبل ان يكون اخراً ويكون ظاهراً قبل ان يكون باطناً الى
قوله وكل ظاهر غيره غير باطن وكل باطن غيره غير ظاهر كلمة
بها تبيين صدور الكثرة عن الواحد وترتيبها بالاسما اهل معرفت
كويند وجود عالم بعد از عدم مستدعى نسب واسماي كثيره است
در موجدان تا مجموع ان اسما واحديت كثرت ان عالم موجود شود

كه

چراکه باعتبار احدیت ذات کثرت صادر نمیتواند شد اذ الواحد
من حیث هو کثیر فلا یکون منبعا له و مصدرا انعم للواحد و
الوحدة نسب متعدده و للکثرة احدیه ثابته متی ارتبطت احدهما
بالاخری و اثرت فیها الجامع المذکور فان للواحد حکمین احدهما
کونه واحدا لنفسه فحسب من غیر تعقل ان الوحدة صفة له او
اسم او نعت او حکم ثابت او عارض او لازم بل بمعنی کونه
هو لنفسه هو و ثانیهما کونه یعلم نفسه بنفسه و یعلم انه
یعلم ذلک و یعلم وحدته و مرتبته و کون الوحدة نسبة ثابتة
له او حکما او لازما او صفة لا یشارکه فیها و لا یصح لسواه و
هذه هی حکم الواحد من حیث نسبه و من هذه النسب انتشت
الکثرة من الواحد سواء الکثرة بالاجزاء و المقومات و الکثرة
باللوازم فان کلتا الکثرتین لها جهة وحدة یجوز ان ینسب
من تلک الجهة الی الواحد من حیث کثرته النسبیه فالتعدد
بالکثرة النسبیة اظهر التعدد العینی و ذلک لان الموجودات
کلها و ان کانت تحت ربوبیة الاسم الله و الالهیة والله هو

رب الارباب و لکن کل جنس جنس و نوع نوع و شخص شخص
له حصة خاصة من مطلق ربوبیة الله یربیه بها و لا یصلح
لتربیته الا هی مثلا در علویات مریخ را از رب الارباب
که الله است تربیت از جهت صفات قهریه که ان غلبه و شدت
و استعلا و استیلا و قتل و امثال انست رسید و این صفات
بربوبیت مریخ برخاستند و تعین ربوبیت خویش بنسبت با
مریخ از اسمای القوی و القادر و القاهر و الشدید و
الغالب و غیرها در خواستند و در سفلیات هر چیز را
که تعلق بمریخ داشت بهمین صفات بیاراستند همچنانکه
مشتری را تربیت از جهت صفات لطفیه از علم و حلم و
عدل و صلاح و عفت و رافت رسید و این صفات بر ربوبیت
مشتری قیام نمودند و از اسمای العلیم و الحلیم و اللطیف
و الرؤف و غیرها تعین ربوبیت ایشان با تمام انجامید
و در سفلیات هر چه متعلق بمشتری بود از ان تربیت و
انتظام یافت پس مریخ و مشتری بمثل مظهر اسم الله باشند

لیکن من حیث الربوبیه الخاصه اقول و لعله الی هذا اشیر فی
کلام اهل البیت علیهم السلام فی ادعیتهم بقولهم و بالاسم
الذی خلقت به العرش و بالاسم الذی خلقت به الارواح ح
الی غیر ذلک و الاسماء تنقسم باعتبار الانس و الهیبه
الی جمالیة کاللطیف و جلالیة کالقهار و لکل مخلوق حظ
من اسم او اکثر الی ما لا یتناهی کحظ الملائکه من السبوح
و القدوس و حظ الشیاطین من الجبار و المتکبر و حظ الا
نسان من جمیع الاسماء کما قال تعالی و علم ادم الاسماء
کلها و ذلک لانه یتربی بجمالیها و جلالیها جمیعا و غیره
انما یتربی ببعضها دون بعض کما دریت کلمة فیها اشارة
الی معنی الاسماء و کیفیة تربیتها اهل معرفت گویند صور نوعیه کو
اشیا که ملکوت عالمند هر یک اسمی است از اسمای حق تعالی
و اسم اعظم صورت انسان کاملست و چنانکه هر نوع
کلی است در تحت او اشخاص بسیارند و افراد بی شمار در
حضرت هر اسمی اسامی نامتناهی است که هر یک کلمه ایست از ان

کلمات

کلمات حق انما المسیح عیسی بن مریم رسول الله و کلمته و فی الفاظ
اهل البیت علیهم السلام نحن والله الاسماء الحسنی التی لا یقبل
الله من العباد عملا الا بمعرفتنا و حق تعالی بهر اسمی تدبیر عالمی
از عوالم هیجده هزار گونه میکند و بهر کلمه تربیت محلی بجای
می آورد و ظاهر عالم ملک را که صور افعال اوست بباطن عالم
ملکوت که اسما و کلمات اوست می آراید و هو الظاهر و الباطن
چنانکه هر ذره از ذرات عالم ملک از سر عجز و افتقار و غایت ذل
و اضطرار بزبان استعدادی که از فیض اقدس یافته دایما در دعاست
و آن بوجهی اجابت اوست مر داعی حق را اجیبوا داعی الله و بوجهی
سوال او از حق یساله من فی السموات و الارض و هر کلمه از
کلمات در حضرت اسمی از اسما که ملکی است از ملکوت مقدس
باجابت او در کار و آن صورت اجابت حق است دعای آن مضطر را
امن یجیب المضطر اذا دعاه و مطلوب او بحسب سوال مبذول و
اتاکم من کل ما سالتموه و اینست معنی کل یوم هو فی شان یعنی در
هر حادثه کاری جدا ای ترا با هر کسی کاری دگر کلمة فیها اشارة الی کز

معنی کن فیکون اهل معرفت گویند عالم چون طالب وجودست
و قابل وجود و نسبت وجود و عدم باو علی السویه است و اگر
نه واجب بودی یا ممتنع پس موجود نمیشود الا باقتدار الهی
که منسوبست بذات الهیه المشار الیه بقوله تعالی کن فیکون و ان
قبول که منسوبست باو المشار الیه بقوله فیکون ای فلم یلبث
ان یمتثل الامر فنسب التکون الیه من حیث قبوله للکون و
استعداده له فان الکون کان کامنا فیه معدوم العین و لکنه
مستعد لذلک الکون بالامر فلما امر و تعلقت ارادة الموجد
بذلک و اتصل فی رای العین امره به ظهر الکون الکامن فیه
بالقوة الی الفعل فالمظهر لکونه الحق و الکاین ذاته القابل
للکون فلولا قبوله و استعداده للکون لما کان فاکونه الا عینه
الثابته فی العلم باستعداده الذاتی الغیر المجعول و قابلیته للکون
و صلاحیة لسماع قول کن و اهلیته لقبول الامتثال فما وجد
الا هو و لکن بالحق و فیه او تقول ذات الاسم الباطن هو بعینه
ذات الاسم الظاهر و القابل بعینه هو الفاعل فالعین الغیر
المجعوله

المجعوله عینه تعالی و الفعل و القبول له بدان فهو الفاعل
باحدی یدیه و القابل بالاخری و الذات واحدة و الکثرة
نقوش فصح انه ما اوجد الشیء الا نفسه و لیس الا ظهوره **سوال**
اگر گویند اشیا پیش از وجود معدوم‌اند پس چگونه متصف
شوند بامتثال و قبول امر و انقیاد و این معانی حاصل نمیشود
مگر از آنچه او را وجود باشد و نیز چگونه ممکن بود تکون چیزی
که وجودش مستفاد از غیرست بنفس خود **جواب** گوییم که اشیا
موجودند بوجود علمی الهی ازلا و ابدا اگرچه نسبت با وجود خارجی
معدوم‌اند و این صفاتی که مذکور شد تنها از لوازم وجود خارجی
نیست بلکه از لوازم وجودست مطلقا پس اشیا در حالت اتصاف
بوجود علمی نیز بدین اوصاف موصوفند غایة ما فی الباب ظهور
این صفات بحسب عوالم مختلف باشد چون تفاوت لطافت و
کثافت در اعیان عالم ارواح و اجسام و سر نسبت تکون با اعیان
و کشف تحقیق از آنست که اعیان از آن روی که از حیثیت حقیقت
عین حق‌اند ایشان را ظهور و اظهار لنفسه در جمیع مراتب وجود

هست بواسطه اتصاف بصفات الهی اکر از ان روی که متعین اند
بتعینات خاصه مستمد اند از ذاتی که منزه هست از تعین و اشیا را
عجز و ضعف و فقر و مسکنت باعتبار ثانی است پس اکر نسبت فعل
بعین عبد کنیم وجهی دارد و اکر برب کنیم هم صحیحست ° در جنیم تو
صورت ارچه بسیار امد ° چون در نکری یکی بتکرار امد ° کر قدرت
فعل هست مارا نه زماست ° ز انست که او بما پدیدار امد کلمة فيها

اشارة الى كليات الموجودات و مراتبها و انها ترجع الى عين واحد اهل

معرفت کویند موجودات مع کثرتها منحصر در پنجست و انرا حضرات
خمسه خوانند و این پنج حضرت جای بروز حق است دران بذات
با صفتی از صفات و صفت لازم ذاتست بلکه عین ذات اول
حضرت ذاتست که دران بروز حق است بذات خود بر خود و درین
حضرت اعیان با کلیه مستفید فلا ظهور لها لا علما و لا عیانا
کان الله و لم یکن معه شیء و انرا غیب مطلق کویند که از ان هیچکس
حکایت نتواند کرد زیرا که انجا اسم و رسم نکنجد و عبارت چون
اشارت مجال ندارد ° بی دل از بی نشان چه کوید باز ° دوم حضرت

اسماست که دران بروز حق است بالوهیت و درین حضرت اعیان
ثبوت علمی دارند فهی ظاهرة للعالم بها لا لانفسها و امثالها
فنعبها اسم العینیا اقول و لعله الیها اشیر فی ادعیة ائمتنا علیهم
السلام بقولهم بالاسم الذی خلقت به کذا و بالاسم الذی
خلقت به کذا سیوم حضرت افعالست یعنی عالم ارواح که دران
بروز حق است بربوبیت اقول و لعله الیها اشیر بقولهم علیهم
السلام رب کذا و رب کذا چهارم حضرت مثال و خیال که انجا
بروزست بصور مختلفه داله بر معانی و حقایق اقول و لعله
الیها اشیر بقولهم علیهم السلام ان فی العرش تمثال لجمیع ما خلق
الله عز و جل پنجم حضرت حس است و مشاهده که جای بروز است
بصور متعینه کونیه و هو العالم المحسوس و درین حضرات
ثلثه اخیره اعیان ظهور ست لا نفسها و لامثالها علما و عیانا
اقول و لعله اشیر الی الاربعة الاخیرة بجعل الروح ذا جهتین سمیت
سفلا بهما قلبا ما ورد فی ادعیتهم علیهم السلام اللهم نور
ظاهری بطاعتک و باطنی بمحبتک و قلبی بمعرفتک و روحی بمشاهدتک

وسری باستقلال اتصال حضرتك بس حضرت اعلى غيب مطلق باشد
وحضرت انزل شهادت مطلق و تو ازين حضرت كه انزل و اسفل حضرات است
بطريق قهقرى باز كرد و ببين كه هرچه در عالم محسوس است مثال
و صورتى است از شيون حضرت ربوبيت و هرچه در حضرت
ربوبيت است صورت اسمى است از اسماء الله و هر اسمى صورت
صفتى و هر صفتى وجهى مر ذات متعاليه را كه بان وجه ظهور
و بروز ميكند در كونى از اكوان پس عارف بداند كه هرچه در
عالم حس ظاهر ميگردد صورت معنى است غيبى و وجهى است از وجوه
حق باقى كه ظاهر و بارز شده بان ٭ هستى تو پيرايه هست دگرست ٭
مستى تو جام مى پرسته دگرست ٭ زنهار مشو غره كه دستى دارى ٭ كاين
دست تو استين دسته دگرست ٭ كل ما فى الكون وهم او خيال ٭ او
عكوس فى المرايا او ظلال ٭ لاح فى ظل السوى شمس الهدى ٭ لا تكن حيران
فى تيه الضلال ٭ فما فى الوجود الا عين واحدة هى عين الوجود المطلق
وحقيقة وهو الموجود المشهود لا غير ولكن هذه الحقيقة الواحدة
والعين الاحدية لها ان تظهور لا متناهى ابدا فى التعين والتشخص

(هرچیزی که در عالم مثال است و هرچه در عالم مثال است صورت [illegible] است از اسماء الله)

وكليات هذه المراتب منحصرة فى خمس اثنتان منها منسوبتان الى الحق
سبحانه وثلث منسوبة الى الكون والانسان الحقيقى الكامل جامع
للجمع وهو معاد الوجود وقيامته كما يأتى تحقيقه ان شاء الله و
پوشيده نماند كه هرچند شرايط وجود بيش ميشود بعد ان موجود
از حضرت حق سبحانه بيش ميگردد وابعد موجودات ازين حيثيت
ماهيت انسانى است بوجوده العنصري زيرا كه وى نوع اخير است
از مولود اخرين از مواليد ثلثه پس جهات احتياج و امكان در
وى از همه موجودات بيشتر باشد وجهت مانعه از رجوع بوحدت
افزونتر اما حق سبحانه در حقيقت انسانى استعداد رجوع ان جهت
نهاده است بخلاف ساير حقايق كه هر يك از ايشان بمقتضاى
ما منا الا له مقام معلوم در مقام خود محبوس اند و استعداد
تجاوز از ان ندارند وذلك لتطور الانسان فى اطوار الوجود
كلها كانما او دايع عنده ٭ اسمان بار امانت نتوانست كشيد ٭ قرعه
فال بنام من ديوانه زدند **كلمة فيها اشارة الى كيفية تنزلات الوجود** كط
ومعارجه الوجود يتبدى بعد مرتبتى الغيب فى التعين والتميز

فيتنزل من سماء الاطلاق الى ارض التقييد مترتبا من الاشرف فا
لاشرف الى ان ينتهى الى ما لا احسن منه فى الامكان ولا اضعف
فتنقطع عنده السلسلة النزولية ثم يأخذ فى العروج كذلك
متدرجا فلا يزال يترقى من الارذل الى الافضل الى ان ينتهى الى
الذى لا افضل منه فى هذه السلسلة العروجية فيكون هو بازاء
ما بدأ منه فى النزول كما اشير اليه بقوله سبحانه يدبر الامر من
السماء الى الارض ثم يعرج اليه وكلما كان الى مبدائه سبحانه
اقرب فهو الى البساطة والوحدة والغنا اقرب ومن الاختلاف
والتركيب والافتقار ابعد ففى المرتبة الاولى التى يظهر فيها
الوجود او لا بصور الاعيان لا يفتقر فى تقومه ولا فى شئ
من صفاته وافعاله الى شئ سوى مبدعه القيوم جل اسمه ويسمى
اهل تلك المرتبة على اختلاف درجاتهم بالعقول والارواح
والملائكة المقربين ولهذا ورد اول ما خلق الله العقل و
فى المرتبة الثانية وان لم يفتقر فى تقومه الى غير ما فوقه ولكنه
يفتقر فى افعاله وصفاته الى ما دونه من المراتب ويسمى اهلها

على تفاوت اقدارهم بالنفوس والبرازخ والملائكة المدبرين
وفى المرتبة الثالثة يفتقر فى تقومه ايضا الى ما دونه ويسمى
بالصور والطبايع وفى المرتبة الرابعة ليس له حيثية سوى
حيثية الامكان والقوة ولا شئ له فى ذاته بحصلة الا
قبول الاشياء ويسمى بالمادة والماء والهيولى والهباء وهى
نهاية تدبير الامر وبداية مراتب الخلق ولهذا ورد ان اول ما
خلق الله الماء ثم يأخذ فى العود فاول ما يحصل فيه مركب من
مادة وصورة ويسمى بالجسم ثم تخصص الجسم بصورة اعلى واشرف
فيصير بها ذا اغتذاء ونمو ويسمى بالنبات ثم يزيد تخصصه بصورة
اخرى على ما قبلها يصير بها ذا حس وحركة ويسمى بالحيوان ثم
يزيد تخصصه بصورة اعلى وافضل يصير بها ذا نطق ويسمى بالانسان
مراتب كثيرة الى ان يصير كاملا ذا عقل مستفاد فحينئذ يتم دايرة
الوجود وينتهى سلسلة الخير والجود ٭ دو سر خط حلقه هستى ٭
بحقيقت بهم تو پيوستى ٭ فالموجودات ابتدات فكانت عقلا ثم
نفسا ثم صورة ثم مادة فعادت متعاكسة كانها دارت على

نفسها جسما مصورة ثم نباتا ثم حيوانا ثم انشانا ذا عقل فابتدا
الوجود من العقل وانتهى الى العقل كما بداكم تعودون كما بدانا
اول خلق نعيده و فى الحقيقة من الله البدو و اليه العود و الى
الله المصير ۰ اين جان عاريت كه بحافظ سپرد دوست ۰ روزى
رخش ببينم و تسليم وى كنم ۰ و الشرف و الكمال انما هو بالدنو
من الحق المتعال ففى البدو وكل ما تقدم كان اوفر اختصاصا و
فى العود كل ما تاخر كان اعلى مكانا و الى البدو واشير بليلة القدر
وانزل الكتب وارسال الرسل المعنويين تنزل الملائكة و الروح
فيها باذن ربهم من كل امر و الى العود بيوم القيامة و المعراج
المعنوى تعرج الملائكة و الروح اليه فى يوم كان مقداره
خمسين الف سنة وعنهما عبر فى الاخبار بالاقبال و الادبار
روى فى الكافى باسناده عن الصادق عليه السلام قال ان الله خلق
العقل وهو اول خلق من الروحانيين عن يمين العرش من نوره
فقال له ادبر فادبر ثم قال له اقبل فاقبل فقال الله تعالى خلقتك
خلقا عظيما وكرمتك على جميع خلقى قال ثم خلق الجهل من

البحر الاجاج ظلمانيا فقال له ادبر فادبر ثم قال له اقبل فلم
يقبل فقال له استكبرت فلعنه ثم ذكر عليه السلام جنود العقل
من الخيرات وجنود الجهل من الشر والجهل يتميز و يظهر با
لعقل فوجوده بالعرض من غير صنع وادباره تابع لادبار العقل
واقباله جميعا وانما لم يقبل لانه بالادبار بلغ اقصى مراتب
الكمال المتصور فى حقه ولهذا استكبر **كلمة بها يجمع بين تعدد**
الارواح على الاجساد وبين حدوثها بحدوث الاجساد وجود نفوس
جزئيه انسانيه كه عموم آدميانراست بنحوى كه در عالم شهادت است
بعد از حصول امزجه و بحسب استعدادات كاملين نيز در حجابها بر
واگرچه بنحوى ديگر بيشتر در عالم ذر بوده اند واما وجود نفوس
كليه انسانيه كه مختص بكمل وخواص است پيش از وجود اجسا
ست و در نفوس جزئيه ايشان استعداد هست كه ترقى كنند
از مرتبه جزئيه و منسلخ شوند از صفات تقيديه عرضيه بحيثيتى
كه بكليات خود عود كنند و بانها متصل گردند و ذلك لان ذواتها
الجزئية من حيث جزئيتها محال ان تشاهد المبدا الاول بل لا

تشاهد كليا حتى تصير كلية ثم تزداد ترقيا باتصالها بالكليات طبقة
بعد طبقة مستفيدة من كل اتصال استعدادا وجوديا و نورا و بصيرة
الى ان ينتهوا الى العقل الاول فيستفيدون من الاتصال به ما
يستعدون لمشاهدة المبدا الاول كما هو شان العقل الاول
و روحى كه بعد از استعداد مزاج موجود ميشود روح برزخى
استكه از ماده مجرد است نه صورت و مشتملست بر شهوت و غضب
و روحى كه تقدم بر اجساد دارد روح قدسى است كه از ماده و
صورت هر دو مجرد است وان كان لها في البرزخ صور هي لها
بمنزلة الابدان ولابدانها العنصريه بمنزلة الارواح فان كل
عال يشتمل على ما هو اسفل منه دون العكس فللارواح المجردة
عن الامرين التي هي من جنس الملائكة المقربين والعقول تقدم
على الاجساد والارواح الصورية البرزخيه حادثة بحدوث
الاجساد بودم ان روز من از دايرهٔ دردكشان كه نه از تاك
نشان بود و نه تاك نشان و مما يدل على ان الروح القدسي مختص
بالخواص ما رواه في الكافي عن امير المومنين عليه السلام ان

للانبياء، وهم السابقون خمسة ارواح روح القدس وروح
الايمان وروح القوة وروح الشهوة وروح البدن قال
فبروح القدس بعثوا انبيا، وبها علموا الاشيا، وبروح الايمان
عبدوا الله ولم يشركوا به شيئا وبروح القوة جاهدوا عدوهم
وعالجوا معاشهم وبروح الشهوة اصابوا لذيذ الطعام ونكحوا
الحلال من شباب النسا، وبروح البدن دبوا ودرجوا ثم قال
وللمومنين وهم اصحاب اليمين الاربعة الاخيرة والكفار وهم
اصحاب الشمال الثلثة الاخيرة كما للدواب في لفظ هذا معناه و
باسناده عن علي بن الحسين عليهما السلام قال ان الله عز وجل خلق
النبيين من طينة عليين قلوبهم وابدانهم وخلق قلوب المومنين
من تلك الطينه وجعل خلق ابدان المومنين من دون ذلك وخلق
الكفار من طينة سجين قلوبهم وابدانهم فخلط بين الطينتين فمن
ذلك يلد المومن الكافر ويلد الكافر المومن ومن ههنا يصيب
المومن السيئه ومن ههنا يصيب الكافر الحسنة فقلوب المومنين
تحن الى ما خلقوا منه وقلوب الكافرين تحن الى ما خلقوا منه

كانه عليه السلام اراد بالعليين ما يعم الملكوت المجرد عن المادة والصورة
معا والملكوت المجرد عن المادة فقط فان خلق قلوب النبيين من
الملكوت الاعلى اعني عالم العقول والارواح وخلق ابدانهم
من الملكوت الاسفل اعني عالم النفوس والاشباح واراد با
لسجين عالم الملك ذي المادة وانما لم يتعرض لذكر الابدان العنصرية
للنبيين لانه لا علاقة لهم بها فكانهم وهم في جلابيب من هذه
الابدان قد نقضوها وتجردوا عنها لعدم ركونهم اليها وشدة
شوقهم الى النشاة الاخرى وانما نسب خلق ابدان المومنين الى
دون ذلك لانها مركبة من هذه ومن هذه لتعلقهم بهذه
الابدان العنصرية ما داموا فيها وانما نسب خلق قلوب الكفار
الى سجين لانهم لشدة ركونهم الى العالم الادنى الذي هو
بمنزلة السجن واخلادهم الى الارض بشراشرهم كانهم ليس لهم من
الملكوت نصيب لاستغراقهم في الملك والخلط بين الطينتين
اشارة الى تعلق الارواح البرزخية بالابدان العنصرية بل
نشوها منها نشاة فنشاة فكل من النشاتين غلبت عليه صار من



اهلها فيصير مؤمنا حقيقيا او كافرا حقيقيا او بين الامرين على
حسب مراتب الايمان والكفر واما الدليل على تقدم الارواح
الخواص والكمل على الاجساد من جهة النقل فمنه قول النبي صلى الله
عليه واله في الخبر المشهور اول ما خلق الله روحي وفي رواية
نوري ومنه قوله صلى الله عليه واله ان الله خلق الاجساد
بالفي عام وقوله صلى الله عليه واله اول ما ابدع الله تعالى
النفوس المقدسة المطهرة فانطقها بتوحيده ثم خلق بعد
ذلك سائر خلقه وقوله صلى الله عليه واله نحن الاخرون
السابقون وقوله صلى الله عليه واله كنت نبيا وادم بين الماء
والطين وقوله صلى الله عليه واله انا اول الانبياء خلقا
واخرهم بعثا وعن الصادق عليه السلام قال قال الله تعالى
يا محمد اني خلقتك وعليا نورا يعني روحا بلا بدن قبل ان اخلق
سمائي وارضي وعرشي وبحري فلم يزل تهللني وتمجدني
وفي مناقب ابن المغازلي عن سلمان قال سمعت حبيبي المصطفى
محمدا صلى الله عليه واله يقول كنت انا وعلي نورا بين يدي

الله عز وجل مطيعاً يسبح الله ذلك النور ويقدسه قبل ان يخلق
ادم باربعة عشر الف عام فلما خلق الله تعالى ادم ركب ذلك
النور في صلبه فلم يزل في شيء واحد حتى افترقنا في صلب عبد
المطلب فجزء انا وجزء علي والاخبار في هذا المعنى كثيرة و
سياتي بعضها في هذا الكتاب ان شاء الله تعالى **كلمة بها**
تبيين انية عالم المثال والبرزخ ولميته وكيفيته لما كان تدبير الاجسام مفوضا
الى الارواح وتعذر الارتباط بين الارواح والاجسام
للمباينة الذاتية بينهما خلق الله سبحانه عالم المثال برزخا
جامعاً بين عالم الارواح وعالم الاجسام ليصح ارتباط
احد العالمين بالاخر فيتاتى حصول التاثر والتاثير ووصول
الامداد والتدبير وهو عالم روحاني شبيه بالجوهر الجسماني
في كونه محسوساً مقدارياً يظهر في الزمان والمكان وبالجوهر
العقلي في كونه نورانياً منزهاً عن المكان والزمان وليس بجسم
مركب مادي ولا جوهر مجرد عقلي بل له جهتان يشبه بكل منهما
ما يناسب عالمه وما من موجود محسوس ومعقول الا وله

مثال مقيد في هذا العالم البرزخي وهو في العالم الكبير بمنزلة
الخيال في العالم الانساني الصغير فمنه ما يتوقف ادراكه على
القوى الدماغية ويسمى بالخيال المتصل ومنه ما لا يتوقف
على ذلك ويسمى بالخيال المنفصل وبهذا العالم وخاصيته
يتجسد الارواح في مظاهرها المثالية المشار اليهما بقوله سبحانه
فتمثل لها بشراً سوياً وبقوله عز وجل حكاية عن السامري
فقبضت قبضة من اثر الرسول يعني جبرئيل اذ كان راكباً على
فرس وبما ورد ان النبي صلى الله عليه واله كان يرى جبرئيل
عليه السلام في صورة دحية الكلبي وانه كان يسمع منه كلاماً
معروفاً في كسوة الالفاظ والحروف والى هذا العالم يعرج
المتروحنون في معارجهم الروحانية الحاصلة بالانسلاخ
من هذه الصور الطبيعية العنصرية واكتساء ارواحهم المظاهر
الروحانية وفيه يتشكل النفوس الكاملة بصورهم المحسوسة
في مكان اخر غير مكانهم الذي كانوا فيه او يتشكل باشكال غير
اشكالهم المحسوسة وهم في دار الدنيا ويظهرون لمن يريدون

الظهور له وبعد انتقام الى الاخرة ايضا لانها دنيا تلك القوة
بارتفاع المانع البدني وبالجملة به وفيه تجسد الارواح وترو ح
الاجساد وتشخص الاخلاق والاعمال وظهور المعاني با
لصور المناسبة لها بل ظهور الاشباح في المرايا وساير الجواهر
الصقيلة والماء الصافي ايضا فانها كلها من هذا العالم بل
وفيه يرى ما يرى في الخيال من الصور في منام كانت او يقظة
فانها متصلة بهذا العالم مستنيرة منه كالكوى والشبابيك التي
يدخل منها الضوء في البيت فهو عالم وسيع يسع ما فوقه
من المجردات بصورها وما تحته من الجسمانيات بصورها
وهو واسطة العقد اليه تعرج الحواس واليه تنزل المعاني
وهو لا يبرح من موطنه يجبى اليه ثمرات كل شيء وبه تصح ما
ورد من اخبار معراج النبي من رؤيته الملائكة والانبياء هناك
وفيه حضور الائمة عليهم السلام عند احتضار الميت كما ورد في اخبار كثيرة
وفيه سؤال القبر ونعيمه وعذابه وزيارة المؤمن اهله بعد موته
وما ورد ان الارواح بعد الموت في صفة الاجساد تتعارف

وتسامل وغير ذلك مما ذكرنا كله ويشبه ان يكون من هذا القبيل
نزول عيسى عليه السلام قال الصدوق طاب ثراه نزول عيسى
الى الارض رجوعه الى الدنيا بعد موته لان الله قال اني متوفيك
ورافعك الي وكذا ما استفاض به الاخبار عن اهل البيت
عليهم السلام ان الله عز وجل سيعيد قوما عند قيام المهدي
عليه السلام ممن تقدم موتهم من اوليائنا وشيعتنا من محض الايمان
الايمان محضا ليفوزوا بثواب نصرته ومعونته ويبتهجوا
بظهور دولته ويعيد ايضا قوما من اعدائه ممن محض الايمان
محضا لينتقم منهم وينالوا بعض ما يستحقونه من العذاب
في القتل على ايدي شيعته او الذل والخزي بما يشاهدونه من
علو كلمته وهي الرجعة التي اختص بالايمان بها اصحابنا الا
ماميون وبها اولوا بعض ايات الحشر والبعث نقلا عن
ائمتهم عليهم السلام وياتي لهذه الكلمة زيادة بيان في كلمة
البرزخ وكلمة صمني قريش ان شاء الله كلمة فيها اشارة الى نشأة لب
رؤية الحس والخيال والى معنى الرؤية والحلول بالهمة كثيرا ما يقع الاشتباه بين ما

يراه الانسان بعين الحس وبين ما يراه بعين الخيال مع انهما
مختلفتا الاحكام فرب قليل في عين الحس هو كثير في عين الخيال
وبالعكس كما قال الله تعالى واذ يريكموهم اذ التقيتم في اعينكم
قليلا ويقللكم في اعينهم وقال عز وجل يرونهم مثليهم رأى
العين وما كانوا مثليهم في عين الحس فما ذاك الا بعين الخيال
وهو حق في الخيال وليس بحق في الحس لاختلاف النشاتين وهذا
كما ترى في المنام اللبن تشربه ولم يكن ذلك سوى عين العلم
فما رايته لبنا وهو علم ليس الا بعين الخيال ومن هذا يظهر ان
الرؤية ليس من شرطها ان يكون بالعين ولا المرئي انما يسمى
مرئيا لكونه يحصل بالعين بل لانه غاية انكشاف الشيء فلو
وقعت غاية الانكشاف بقوة اخرى كانت قوية كان اقتدارها
على الاختراع اقوى فيكون متصوراتها موجودات خارجية
حاضرة عندها وبذاتها وعند من يكون درجته في القوة
النورية هذه الدرجة قال بعض اهل المعرفة بالوهم يخلق
كل انسان في قوة خياله ما لا وجود له الا فيها وهذا هو الامر

العالم لكل انسان والعارف يخلق بالهمة ما يكون له وجود
من خارج محل الهمة ولكن لا تزال الهمة تحفظه ولا يؤده حفظ
ما خلقته فمتى طرأ على العارف غفلة عن حفظ ما خلق عدم
ذلك المخلوق الا ان يكون العارف قد ضبط جميع الحضرات
وهو لا يغفل مطلقا اقول ولعله كان من هذا القبيل ما ورد
عن الصادق عليه السلام انه كان عنده ناصبي يؤذيه بمشهد من المنصور
فامر عليه السلام صورة اسد كانت على وسادة ان خذ عدو الله فصارت
اسدا فافترسته ثم عادت الى مكانها **كلمة فيها اشارة الى اثبات** ع
المسخ وابطال النسخ اما مسخ الاشي عن الانسانية صورا جوانية
تناسبها في الاخلاق كما ورد في السنة الشرايع فقد يكون بظهور
ارواحها بالابدان البرزخية وقد يكون ببروزها في ابدانها
العنصرية بتبديل صورها الى صور ما غلب عليها صفاته و
اخلاقه من الحيوانات وذلك لغلبة القوة النفسانية حتى صارت
تغير المزاج والهيئة على شكل ما هو على صفتها من حيوان وهذا
انما يقع في قوم غلبت نفوسهم وضعفت عقولهم كما وقع في

بني اسرائيل قال الله تعالى وجعل منهم القردة والخنازير وقال
كونوا قردة خاسئين وروي في الكافي عن الصادق عليه السلام
قال ان ابي كان قاعدا في الحجر ومعه رجل يحدثه فاذا هو بوزغ
يولول بلسانه فقال ابي للرجل اتدري ما يقول هذا الوزغ
قال لا علم لي بما يقول قال فانه يقول والله لئن ذكرتم عثمان
بشتيمة لاشتمن عليا حتى يقوم من ههنا قال وقال ابي ليس يموت
من بني امية ميت الا مسخ وزغا قال وقال ان عبد الملك بن
مروان لما نزل به الموت مسخ وزغا فذهب من بين يدي من
كان عنده وكان عنده ولده فلما ان فقدوه عظم ذلك
عليهم فلم يدروا كيف يصنعون ثم اجمع امرهم على ان ياخذوا
جذعا فيصنعوه كهيئة الرجل قال ففعلوا ذلك والبسوا
الجذع درع حديد ثم القوه في الاكفان فلم يطلع عليه
احد من الناس الا انا وولده والمسخ كما يكون في الدنيا يكون
في الاخرة برزخا وبعثا وفي الحديث النبوي يحشر الناس يوم
القيامة على نياتهم يحشر بعض الناس على صور يحسن عندها

القردة والخنازير واما التناسخ بمعنى انتقال النفس من بدن
الى بدن مغاير له منفصل عنه في هذه النشأة الدنياوية
بان يموت حيوان وينتقل نفسه الى حيوان اخر عنصري او
غير الحيوان فلا ريب في استحالته عند اهل العلم ولعل بعض اهل
المعرفة بعدما ذكر احوال الصور وشكل القران ومن هنا ان
القائلون بالتناسخ لما راوا وسمعوا ان الانبيا قد نبهوا
على انتقال الروح الى هذه الصور البرزخية ويكون فيها
على صور اخلاقها وراوا تلك الارواح في الحيوانات
تخلفوا في قول الانبياء والرسل عليهم السلام والعلما
ان ذلك راجع الى هذه الحيوانات التي في الدار الدنيا
وانما ترجع الى التخليص وذكروا ما علمت من نديم فاخطاوا
في النظر والتاويل جميعا كلمة علوية فيها اشارة الى تعدد النفس لد
في ذاتها وبها تبيين مراتب النفس الانسانية في ترقياتها
روي ان اعرابيا سال امير المؤمنين عليه السلام عن النفس
فقال له عن اي نفس تسأل فقال يا مولاي هل النفس انفس عديدة

بدءٍ فقال عليه السلام نعم نفس نامية نباتية ونفس حسية حيوانية
ونفس ناطقة قدسية ونفس الهية ملكوتية كلية قال يا مولاي
ما النباتية قال قوة اصلها الطبايع الاربع بدو ايجادها
عند مسقط النطفة مقرها الكبد مادتها من لطائف الاغذية
فعلها النمو والزيادة وسبب فراقها اختلاف المولدات
فاذا فارقت عادت الى ما منه بدأت عود ممازجة لا عود
مجاورة فقال يا مولاي وما النفس الحيوانية قال قوة فلكية
وحرارة غريزية اصلها الافلاك بدو ايجادها عند الولادة
الجسمانية فعلها الحيوة والحركة والظلم والغشم والغلبة
واكتساب الاموال والشهوات الدنيوية مقرها القلب سبب
فراقها اختلاف المتولدات فاذا فارقت عادت الى ما منه
بدأت عود ممازجة لا عود مجاورة فتعدم صورتها ويبطل
فعلها ووجودها ويضمحل تركيبها فقال يا مولاي وما
النفس الناطقة القدسية قال قوة لاهوتية بدو ايجادها عند
الولادة الدنيوية مقرها العلوم الحقيقية الدينية موادها

التاييدات العقلية فعلها المعارف الربانية سبب فراقها
تحلل الالات الجسمانية فاذا فارقت عادت الى ما منه بدأت عود
مجاورة لا عود ممازجة فقال يا مولاي وما النفس اللاهوتية
الملكوتية الكلية فقال قوة لاهوتية جوهرة بسيطة حية بالذات
اصلها العقل منه بدأت وعنه وعت واليه دلت واشارت و
عودتها اليه اذا كملت وشابهته ومنها بدأت الموجودات و
اليها تعود بالكمال فهي ذات الله العليا وشجرة طوبى وسدرة
المنتهى وجنة الماوى من عرفها لم يشق ومن جهلها ضل سعيه و
وغوى فقال السائل يا مولاي وما العقل جوهر دراك محيط
بالاشياء من جميع جهاتها عارف بالشيء قبل كونه فهو علة
الموجودات ونهاية المطالب وعن كميل بن زياد قال سالت
مولانا امير المؤمنين عليا عليه السلام فقلت يا امير المؤمنين اريد ان
تعرفني نفسي فقال يا كميل واي الانفس تريد ان اعرفك قلت
يا مولاي هل هي الا نفس واحدة قال يا كميل انما هي اربعة
النامية النباتية والحسية الحيوانية والناطقة القدسية والكلية

الالهيه ولكل واحدة من هذه خمس قوى وخاصيتان فا
لنامية النباتيه لها خمس قوى ماسكة وجاذبة وهاضمة
ودافعة ومربية ولها خاصيتان الزيادة والنقصان و
انبعاثها من الكبد والحسية الحيوانية لها خمس قوى سمع وبصر
وشم وذوق ولمس ولها خاصيتان الرضا والغضب و
انبعاثها من القلب والناطقة القدسية لها خمس قوى فكر
وذكر وعلم وحلم ونباهة وليس لها انبعاث وهي اشبه الاشيا
بالنفوس الملكيه ولها خاصيتان النزاهة والحكمة والكلية
الالهية لها خمس قوى بقاء في فناء ونعيم في شقاء وعز في
ذل وفقر في غنى وصبر في بلاء ولها خاصيتان الرضا والتسليم
وهذه التي مبدؤها من الله واليه تعود قال الله تعالى ونفخت
فيه من روحي وقال تعالى يا ايتها النفس المطمئنة ارجعي الى
ربك راضية مرضية والعقل وسط الكل اقول النفسان الاخيرتان
ليستا في كثير من افراد الانسان كما في كلامه عليه السلم في كلمة
تقدم خلق الارواح على الاجساد كلمة علوية في شان العالم العلوي

وكيفية ارتقاء النفس اليه روي في كتاب الغرر والدرر ان امير
المؤمنين عليه السلم سئل عن العالم العلوي فقال صور عارية
عن المواد عالية من القوة والاستعداد تجلى لها فاشرقت و
طالعها فتلالات والقى في هويتها مثاله فاظهر عنها افعاله
وخلق الانسان ذا نفس ناطقة ان زكاها بالعلم والعمل فقد شابهت
جواهر اوائل عللها واذا اعتدل مزاجها وفارقت الاضداد
شارك بها السبع الشداد وروي ان بعض اليهود اجتاز به عليه
السلام وهو يتكلم مع جماعة فقال يا ابن ابي طالب لو انك
تعلمت الفلسفة لكان يكون منك شان من الشان فقال عليه
السلام وما تعني بالفلسفة اليس من اعتدل طباعه صفا مزاجه و
من صفا مزاجه قوي اثر النفس فيه سما الى ما يرتقيه ومن سما الى
ما يرتقيه فقد تخلق بالاخلاق النفسانية ومن تخلق بالاخلاق
النفسانيه فقد صار موجودا بما هو انسان دون ان يكون موجودا
بما هو حيوان فقد دخل في الباب الملكي الصوري وليس له عن
هذه الغاية مغير فقال اليهودي الله اكبر يا ابن ابي طالب لقد نطقت

بالفلسفة جميعها في هذه الكلمات رضي الله عنك وروي ابن جمهور
اللحسائي عنه صلوات الله عليه انه قال ان الله تعالى شرابا لاولياءه
اذا شربوا سكروا واذا سكروا طربوا واذا طربوا طابوا واذا طابوا
ذابوا واذا ذابوا خلصوا واذا خلصوا طلبوا واذا طلبوا وجدوا
واذا وجدوا وصلوا واذا وصلوا اتصلوا واذا اتصلوا لا
فرق بينهم وبين حبيبهم ومما يناسب هذا الحديث ما ورد في
الحديث القدسي من طلبني وجدني ومن وجدني عرفني ومن
عرفني احبني ومن احبني عشقني ومن عشقني عشقته ومن عشقته
قتلته ومن قتلته فعلي ديته ومن علي ديته فانا ديته كلمة صادقة

في علة تنزل الارواح من الملكوت الاعلى روى شيخنا الصدوق
طاب ثراه في كتاب التوحيد عن عبد الله بن الفضل الهاشمي قال
قلت لابي عبد الله عليه السلام لاي علة جعل الله تبارك وتعالى الارواح
في الابدان بعد كونها في الملكوت الاعلى في ارفع محل فقال
عليه السلام ان الله تبارك وتعالى علم ان الارواح في شرفها
وعلوها متى تركت على حالها نزع اكثرها الى دعوى الربوبية

دونه

دونه عز وجل فجعلها بقدرته في الابدان التي قدرها لها في
ابتداء التقدير نظرا لها ورحمة بها واحوج بعضها الى بعض وعلا
بعضها على بعض ودفع بعضها فوق بعض درجات وكفى بعضها
ببعض وبعث اليهم رسله واتخذ عليهم حججه مبشرين ومنذرين
يامرونهم بتعاطي العبودية والتواضع لمعبودهم بالانواع
التي تعبدهم بها ونصب لهم عقوبات في العاجل وعقوبات في
الاجل ومثوبات في العاجل ومثوبات في الاجل ليرغبهم بذلك
في الخير ويزهدهم في الشر وليذلهم بطلب المعاش والمكاسب
فيعلموا بذلك انهم مربوبون وعباد مخلوقون ويقبلوا
على عبادته فيستحقوا بذلك نعيم الابد وجنة الخلد ويامنوا
من النزوع الى ما ليس لهم بحق ثم قال عليه السلام يا ابن الفضل
ان الله تعالى احسن نظرا لعباده منهم لانفسهم الا ترى انك لا
ترى فيهم الا محبا للعلو على غيره حتى ان منهم لمن قد نزع الى دعوى
الربوبية ومنهم من قد نزع الى دعوى النبوة بغير حقها ومنهم
من قد نزع الى دعوى الامامة بغير حقها مع ما يرون في انفسهم

من النقص والعجز والضعف والمهانة والحاجة والفقر و
الآلام المتفاوته عليهم والموت الغالب لهم والقاهر لجميعهم
يا ابن الفضل ان الله لا يفعل بعباده الا الاصلح لهم ولا يظلم
الناس شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون كلمة بها يتبين ان الوجود
كله خير وان الشر غير موجود الا بالعرض قال اهل الحكمة والمعرفة الوجود لز
كله خير والشر لا ذات له لانه لو كان له ذات فلا يخلو اما ان يكون
شرا لنفسه او لغيره والاول باطل لان معنى كون الشيء شرا للشيء
ان يكون معدما له او لبعض كمالاته ليس الا والشيء لا يقتضي
عدمه والا لما وجد وكذا لا يقتضي عدم كمال له كيف وجميع
الاشياء طالبة لكمالاتها لا مقتضية لعدمها مع انه لو اقتضى
احدهما لكان الشر ذلك العدم لا نفسه وكذا الثاني لان
كونه شرا لغيره اما لانه يعدم ذلك الغير او يعدم بعض كمالاته
فليس الشر الا عدم ذلك الشيء او عدم كمال له لا نفس الامر الوجودي
المعدم فالبرد المفسد للثمار مثلا ليس شرا في نفسه من حيث
انه كيفية ما او بالقياس الى سببه الموجب له بل هو كمال من الكمالات

وانما هو شر بالقياس الى الثمار لافساده امزجتها فالشر بالذات
هو فقدان الثمار كمالاتها اللائقة بها والبرد انما صار شرا با
لعرض لاقتضائه ذلك وكذا الظلم والزنا مثلا ليسا من
حيث هما امران يصدران عن قوتين كالغضبية والشهوية
مثلا بشر بل هما من تلك الحيثية كمالان لتينك القوتين انما
يكونان شرا بالقياس الى المظلوم والى السياسة المدنية والى
النفس الناطقة الضعيفة عن ضبط قوتيه الحيوانيتين فا
لشر بالذات هو فقدان احد تلك الاشياء كماله وانما اطلق
الشر على اسبابه بالمجاز لتأديته الى ذلك وكذلك القول في
الاخلاق التي هي مبادئها وعلى هذا القياس المولمات فانها
ليست بشرور من حيث انها امور خاصة ولا من حيث وجوداتها
في انفسها او صدورها عن مبدئها انما هي شرور بالاضافة
الى المتام الفاقد لاتصال عضو من شانه ان يتصل مثلا فهذه
الوجودات ليست في انفسها ومن حيث هي وجودات بشرور
انما هي شرور بالقياس الى الاشياء العادمة كمالاتها لا لذواتها

بل لكونهما مودية الى تلك الاعدام فشريتهما المجازية ايضا انما
هي بالاضافة الى اشخاص معينة دون ما لا ينافيها و هو ظاهر
و اما الخيرات فقد تكون حقيقية و قد تكون اضافية فالشر
اما عدم ذات او عدم كمال لذات و كل ما لا يكون كذلك فهو
خير فالوجود من حيث انه وجود خير محض و الشر المحض لا ذات
له فلا يفتقر الى مبدا و لهذا ورد الخير كله بيديك و الشر ليس
اليك و ورد بيدك الخير انك على كل شيء قدير فنفي اضافة
الشر الى الله دل على ان الشر ليس بشيء و انه عدم اذ لو كان شيئا
لكان بيده فان بيده ملكوت كل شيء و هو خالق كل شيء على
ان جميع اسباب الشر انما توجد تحت كرة القمر في بعض جوانب
الارض التي هي حقيرة بالنسبة الى الافلاك المقهورة تحت
ايدي النفوس المطموسة تحت اشعة العقول الاسيرة في
قبضة الرحمن و لا نسبة لها الى جناب الكبرياء الباهر الضياء
فصور ذرة الشر في وجه اشعة شمس الخير لا يضرها بل يزيدها
بهاء و جمالا و ضياء و كالشامة السوداء على الصورة المليحة

البيضاء تزيدها حسنا و ملاحة و اشراقا و صباحة قال قايلهم هر
نعت كه از قبيل خيرست و كمال باشد ز نعوت ذات پاك متعال
هر وصف كه در حساب شرست و وبال دارد بقصور قابليات
مآل كلمة فيها اشارة الى ان الكمالات كلها تابعة للوجود هر كمالي كه
در هر حقيقتي يافت ميشود ان كمال از مقتضيات و توابع وجود
آن حقيقت است و هر موجودي بقدر قبول وجود متصف
است بهر چه كمال وجودست از حيات و علم و قدرت و ارادت
و غير آن ليكن موجودات در قبول وجود متفاوتند و تفاوت
كمال و ظهور كمال در ايشان بحسب تفاوت قبول وجودست
كمالا و نقصانا پس آنچه قابلست مر وجود را على الوجه الاتم
قابلست مر كمالات را على الوجه الاتم و آنچه قابلست مر وجود
را على الوجه الانقص متصف است بكمالات على الوجه الانقص
و كذا الكلام في ظهور الكمالات و منشا اين تفاوت غالبيت
و مغلوبيت احكام وجوب و امكانست پس در هر حقيقت كه
احكام وجوب غالبتر آنجا قبول وجود و كمالات وجود و

ظهور ان ناقص؛ قال قائلهم: هستی بصفاتی که در وبود نهان
دارد سریان در همه اعیان جهان؛ هر وصف ز عینی که بود
قابل آن، بر قدر قبول عین گشته است عیان؛ و همچنانکه وجود
هر حقیقتی بعینه همان وجود مطلق است که از اوج درجات
کلیت و اطلاق تنزل فرموده و در حضیض درکات جزئیت
و تقیید روی نموده همچنین کمالات تابعه وجود همان کمالات
آن حضرت است که از اوج بحضیض تنزل فرموده و در مظاهر
بقدر استعداد روی نموده و بعبارة اخری نقول کما ان
وجودنا بعینه هو وجوده سبحانه الا انه بالنسبة الینا
محدث و بالنسبة الیه عزوجل قدیم کذلک صفاتنا من الحیوة
والعلم والقدرة والارادة وغیرها فانها بعینها صفاته سبحانه
الا انها بالنسبة الینا محدثة و بالنسبة الیه تعالی قدیمة لانها
بالنسبة الینا صفة لحقته بنا والحدوث اللازم لنا لازم لصفاتنا
و بالنسبة الیه سبحانه قدیمة لان صفاته لازمة لذاته القدیمة
و ان شئت ان تتعقل ذلک فانظر الی حیاتک و تقیدها بک

فانک لا تجدها الا و هی تختص بک و ذلک هو المحدث و متی فتحت
النظر عن اختصاصها بک و دققت من حیث الشهود ان کل حی
فی حیوته کانت فیها و شهدت سریان تلک الحیوة فی جمیع الموجودات
علمت انها بعینها هی الحیوة التی قامت بالحی الذی قام به العالم
و هی الحیوة الالهیة و کذلک سایر الصفات الا ان الخلایق
متفاوتون فیها بحسب تفاوت قابلیاتهم کما نبهنا علیه غیر مرة
و هذا احد معانی قول امیر المؤمنین علیه السلام حیث قال
کل شیء خاشع له و کل شیء قائم به غنی کل فقیر و عز کل ذلیل
و قوة کل ضعیف و مفزع کل ملهوف و سیاتی لهذا المعنی
مزید تحقیق فی کلمة الجبر و الاختیار ان شاء الله کلمة بها یبین ان لط
الحب سار فی الوجود کله و ان لا محب و لا محبوب سوی الله جل شانه
چون بنای ایجاد و ظهور وجود بحکم فاحببت ان اعرف فخلقت
الخلق لکی اعرف بر حب است فلولا الحب ما ظهر ما ظهر و ما
ظهر فمن الحب ظهر و بالحب ظهر والحب سار فیه بل هو الحب
کله هیچ کس نیست بلکه هیچ چیز نیز که از محبت امری کونی یا الهی

صوري يا معنوي خالي باشد پس اصل محبت از هيچ كس منقطع
نتواند شد بلكه تعلق او نقل شود از محبوبي بمحبوبي و في
الحقيقه متعلق حب در همه محبوبان محبوب حقيقي خواهد بود
نقل فوادك حيث شئت من الهوى ما الحب الا للحبيب الاول
هر كرا دوست داري او را دوست داشته و بهر چه روي اوري
با و روي اورده و بندگي هر كه بجاي اوري بندگي او بجاي
اورده و اگرچه ندانى وكل مغرى بمحبوب يدين له جميعهم
لك قد دانوا وما فطنوا او قضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه
وذلك لانه ما عبد الغير الا لتخيل الالوهيه فيه انان كه
بعشق اين وان ساخته اند غافل ز تو عشق با بتان باخته اند
حقا كه نديده اند در روى بتان جز روى ترا اگرچه نشناخته اند
وبيان ذلك ان كل محب فاما ان يحب نفسه او غيره ومحبة الغير
اما لحسنه وجماله او لاحسانه وكماله او لمجانسة بينه وبين
المحب اما محبة النفس فهي اشد واقوى لان المحبة انما يكون
بقدر الملايمة والمعرفة ولا شي اشد ملايمة لاحد من نفسه

ولاهو

ولاهو بشئ اقوى معرفة منه بنفسه ولهذا جعل معرفة نفسه
مفتاحا لمعرفة ربه ووجود كل احد فرع لوجود ربه وظل له
فمحبة نفسه ترجع الى محبة ربه چون آفتاب در اينه تابد اينه
خود را آفتاب يابد لاجرم خود را دوست گيرد و در حقيقت او
بي او آفتاب است چه اينه قابلي بيش نيست اوست كه خود را دوست
ميدارد در تو واما محبة الغير لحسنه وجماله او لقربه من الله
وكماله فذلك لان الجمال محبوب لذاته سواء الجمال الظاهر
والصوري او الباطن والمعنوي والله هو الجميل وهو يحب
الجمال فيحب بنفسه غير او را نشايد كه جمال بود يا كمال باشد زيرا
كه كه هر حسن وجمال وبها وكمال كه بر صفحات وجوه اشخاص و
مراياى قلوب افراد مراتب اكوان ومجالى امكان ظهور ميكند
همه عكوس انوار جمال وآثار كمال آن حضرت متعال است كه
در مظاهر استعدادات ظاهر ميشود ودر مراياى قابليات
وخصوصيات قوابل منعكس ميگردد وكل مليح حسنه من جماله
معار له بل حسن كل مليحة پس اگر سطوات تاثيرات آن جمال بر

عاريه

آینه دل و مراة روح ظهور کند حقیقتی که حاصل این معانی
بود حسن سیرت خوانند و اگر بر ظواهر صفحات لطایف جسمانی
و قوالب جثمانی مبین گردد حسن صورت نامند چه بطون این
تجلی بتبع فصاحت و ظهور آن متمم صباحت است و همه راجع
بجمیل لذاته که اصل و منشاء لطافت و ملاحت است وحده
لاشریک له از آنکه بجز دو وجود نبود او را آنجا جمال باشد
فما احب احد غیر خالقه و لکنه احتجب عنه تعالی تحت حجب
الاحباب و استار الاسباب من لیلی و سلمی و زینب و عذرا
والدرهم والدنیا والجاه والاقتدار و کل ما فی العالم من
حسن و محبوب و جمیل و مرغوب فانما الشعراء کلامهم فی
الموجودات و هم لا یشعرون والعارفون بالله لم یسمعوا شعرا
غزلا و لا لغزا الا فیه من خلف حجاب العبودیة فبله نظر مجنون
بحسب ظاهر هر چند جمال لیلی است اما بحسب حقیقت لیلی
آینه بیش نیست بلکه اوست که بچشم مجنون نظر بجمال خود میکند
در حسن لیلی و بدو خود را دوست میدارد ◦ حسن از حق است و

عشق

عشق از حق ◦ نامی بر مار عشقبازی است ◦ در حسن بیان تجلی آیات
حوایست این عشق و کذا الکلام فی محبة الغیر للاحسان فان
الاحسان ایضا محبوب لذاته سواء کان متعدیا الی المحب ام
لا و لا احسان الا من الله و لا محسن سوی الله جل شانه فانه
خالق الاحسان و ذویه و جاعل اسبابه و دواعیه و کل
محسن فهو حسنة من حسنات قدرته و حسن فعاله و قطرة من
بحار کماله و افضاله و اما محبة الغیر للمجانسة فذلک لان الجنس
یمیل الی الجنس سواء کانت المجانسة لمعنی ظاهر کما ان الصبی یمیل
الی الصبی لصباه او لمعنی خفی کما یتفق بین شخصین من غیر ملاحظة
جمال و لا طمع فی جاه او مال فان الارواح جنود مجندة فما تعارف
منها ائتلف و ما تناکر منها اختلف و هذه المحبة فرع لمحبة
النفس فرجع الی محبة الله سبحانه کما عرفت فعلی کل وجه ما متعلق
المحبة الا الله الا انه لا یعرف ذلک الا اولیاؤه و احباؤه کما
اشار الیه سید الشهداء صلوات علیه فی دعاء عرفة بقوله انت
الذی ازلت الاغیار عن قلوب احبائک حتی لم یحبوا سواک

نیست بر لوح دلم جز الف قامت دوست ٭ چه کنم حرف دگر یاد نداد استادم ٭ ولما علم الحق نفسه فعلم العالم من نفسه فاخرجه علی صورته فما احب سوی نفسه لانه یراها فی مراة العالم فلا محب الا الله و لا محبوب سوی الله ٭ در پرده عاشق نهان کیست ٭ در جلوه دلبری عیان کیست ٭ حسن و احسان چو جمله از تست ٭ محبوب بجز تو در جهان کیست ٭ نگذاشت چو غیرت تو غیری ٭ ما و من و او و این و ان کیست ٭ عاشق چو توئی و عشق و معشوق ٭ لیلی که و قیس در جهان کیست کلمه بها تجمع بین قربه سبحانه من جمیع الموجودات وبعد بعضهم عنه الاسما الالهیة الکمالیة الطالبة للمظاهر متباینة متقابلة فی اللطف والقهر و فروعها و شعبهما الغیر المتناهیة الحاصلة من ترکیب الاسماء ثنائیا و ثلاثیا فکل منها یوجب تعلق ارادة سبحانه و قدرته الی ایجاد مخلوق خاص یدل علیه ای علی الذات الموصوف بالصفة المتعینة والمتجلیة بالتجلی الخاص فانما المراد بالاسم کما عرفت والموجودات ایضا فی صلاحیتها للمظهریة مختلفة بحسب اختلاف استعداداتها المادیة فی اللطافة والکثافة والقرب

من الاعتدال والبعد عنه و تفاوت الارواح التی بازائها فی الصفاء والکدورة والقوة والضعف بحسب الفطرة ملمناسبة تلک المواد و غیر ذلک من الاسباب فکما ان لکل منها استعدادا کلیا لقبول الوجود کذلک لکل منها استعداد جزئی لظهور اسم خاص فیه او اسماء خاصة واحدا بعد واحد حتی یصل الی کماله اللایق به والحق سبحانه منزه عن التقیید بالاسما والحصر فیها فهذا هو السبب فی اختلاف الاضافات المذکور من طرفی الحق والخلق من القرب والمعیة و غیر ذلک فان قربه من حیث الوجود والاحاطة والمعیة التی لا تفاوت فیها بالنسبة الی الجمیع اصلا کقرب المداد بالنسبة الی حروف الکتاب و قربهم من حیث الظهور الاسمائیة والاستعدادات الذاتیة التی هم فیها مختلفون فهو سبحانه قریب منهم جمیعا غایة القرب دایما و اذا سالک عبادی عنی فانی قریب و هو معهم اینما کانوا دایما و مع هذا فبعضهم بعید عنه و بعضهم ابعد و ابعد الی غایة البعد عنه کما اشیر الیه فی دعاء عرفة بقوله علیه السلم

يحجبني
الهي ما اقربك مني وابعدني عنك فما الذي يحجبني
عنك وذلك لان قرب كل منهم انما هو من جهة اسم معين هو
مقيد به وهو مقيد من جهة الاسماء الاخر لعدم تحققه
بها وشعوره لها ومثل ذلك كمثل اعمى اصم يكون محبوبه حاضرا
لديه وهو لا يشعر به ويكون في طلبه فهو بعيد عن محبوبه وان
كان محبوبه في غاية القرب منه ° يا رب بكه شايد گفت اين نكته كه
در عالم ° ديدار بكس نمود آن شاهد هرجائي ° ديشب گله زلفش
با باد همي گفتم ° گفتا غلطي بگذر زين فكرت سودائي ° صد باد
صبا اينجا با سلسله ميرقصند ° اينست حريف اي دل تا باد نپيمائي
كلمة بها يحكم بين الكل على الصراط المستقيم واعوجاج طرق بعضهم دا نسخه ما
كه هر عيني را استعداديست كلي مر قبول وجود را واستعداد جزئي
بحسب اسمائي يكي بعد از ديگري تا اخر كمال برسد كه نهايت كمالات
وي ونسبت وان مظهريت ويست مر اسما وصفاتي را كه حقيقت
از انها متمشي شده وشك نيست كه مربي هر عيني همان اسم است
كه مبدا انتشاي آن عين شده وكمال اين عين آنست كه بآن مبدا

واقع
كه از اينجا انتشا يافته راجع گردد پس آن راهي كه اين رجعت بر آن
شود ناچار مستقيم باشد زيرا كه استقامت عبارت از آنست كه
راه وي را بكمال وي برساند وصراط آن اسمي كه وي را بدين راه ميبرد
نيز مستقيم است نظر بآن كمال كه منتهاي اين سير است اگر چه مينمايد
كه نظر بكمال اسماي ديگر غير مستقيم باشد ما من دابة الا هو آخذ
بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم اگر از ناهمواري زمين در
سايه كجي بيني آن كجي را عين استقامت سايه دان چه راستي ابرو
كمان از كجي است ابروي تو گر راست بود كج باشد از كجي راستي
كمان آيد چو اگر راستي ابرو وكمان عبارت از هيئتي است كه بايد
گر آن باشند تا ابرو وكمان باشند وشك نيست كه آن معني در كجي
ايشان راست مي ايد همچنين استقامت وراستي حقيقت وبودن
آن بر طريق مستقيم آنست كه ظهور آن در قوابل بحسب اقتضاي
قابليت ايشان باشد پس اگر چنانچه قابل بتقاضاي آن كند كه
حقيقت در آن باسم المضل ظاهر شود ظهور وي بر طريق استقامت
خواهد بود كه اگر بعرض محال باسم الهادي ظاهر شود آن حقيقت

دران مظهر بر طریق مستقیم نخواهد بود قال مولانا الباقر
علیه السلام ان الله الحلیم العلیم انما غضبه علی من لم یقبل منه رضاه
وانما یمنع من لم یقبل منه عطاه وانما یضل من لم یقبل منه
هداه هرچه هست از قامت ناساز بی اندام ماست ورنه
تشریف تو بر بالای کس کوتاه نیست کلمة بها یجمع بین کون مصیر الکل
مب الیه سبحانه وبین شقاوة بعضهم آنکه سابقه معلوم شد که
اوست منتهای هر راهی وغایت هر سلوکی وبدوست باز
گشت هر موجودی وان الکل علی صراط مستقیم کما اخبر تعالی
عنه بعد قوله وانك لتهدی الی صراط مستقیم صراط الله
الذی له ما فی السموات وما فی الارض بقوله الا الی الله
تصیر الامور فنبه علی ان مصیر کل شیء الیه لیکن بندگان را
مکلف ساخته است بطریقی که موصل باشد ایشان را بسعادت
ایشان که فوز بنجات است وظفر بدرجات نه هر راهی که باشد چه
هر راهی از حقیقت اسمی از اسما بدو میرساند وهم مورث
سعادت سالك نیست وانما الشان بتمیز المراتب واختلاف

الجهات

الجهات وتفاوت ما به یصحبك وما الیه یدعوك ویجذبك
چرا که اسما از حیثیت حقایق واثار مختلفند فاین الضار من النافع
والمعطی من المانع واین المنتقم من الغافر والمنعم اللطیف من
القاهر وان راه که مورث سعادت است راه شرعست قل هذه سبیلی
ادعو الی الله علی بصیرة انا ومن اتبعنی قال بعض اهل المعرفة حق ان
این کلام موهم این بود که حق را تحدید کرده باشد بتعین او ودعا
وفقدان او در امر حاضر نموده وسبحان الله وما انا من المشرکین
فکانه یقول لهم انی وان دعوتکم الی الله بصورة اعراض واقبال
فلیس ذلك لعدم معرفتی بان الحق مع کل ما اعرض عنه المعرض
کهو مع ما اقبل علیه لم یعدم فی البدایة فیطلب فی الغایة بل
انا ومن اتبعنی فی دعوة الخلق الی الحق علی بصیرة من الامر وما
انا من المشرکین ای لو اعتقدت شیئا من هذا کنت محددا للحق و
محجوبا عنه فکنت اذاً مشرکاً وسبحان الله ان یکون محدوداً متعیناً
فی جهة دون جهة او منقسماً او ان اکون من المشرکین الظانین
بالله ظن السوء وانما موجب الدعوة الی الله اختلاف مراتب اسمائه

بحسب اختلاف من يدعا اليه فيعرضون عنه من حيث ما ينفي

عنه ويحذرو يقبلون عليه بما هدى وبصر كلمة بما يجمع بين ع

كون فطر الكل على التوحيد وبين ضلال بعضهم ارواح بحسب فطرت اصليه قابل توحيد

وطالب راه راست بودند چنانچه در اول كه ملوث بالواث و

محتجب بحجب نكشته بودند چون خطاب رسيد كه الست بربكم

جمله از سر صفاي اصلي بلى كفتند واين خود مختص ببعضى دون

بعضى نبود بدليل حديث كل مولود يولد على الفطرة پس ضلال

كه ايشان را بود عارض استعداد تعيني ايشان كشته بود نه عارض

استعداد ذاتي اصلي حقاني وچون غواشي طبيعت از افرو

كرفت وحجب ظلمانيه كه مناسب استعداد تعيني بود او را محتجب

كردانيد ضلال عارض ان ارواح كشت وان ضلال عارض طالب

عارض شدن غضب كشت پس هم ضلال عارض باشد وهم

غضب ورضا ورحمت بحكم سبقت رحمتي غضبي ذاتي باشند

والعرضي يزول پس مال همه برحمت سابقه باشد ورحمتي وسعت

كل شيء بحشه اول كجا از دل رود ٭ مهر اول كي ز دل بيرون شود

در سفر كرد وم ببيني كر خجتن ٭ از دل تو كي رود حب الوطن

ما هم از مستان اين مي بوده ايم ٭ عاشقان درگه وي بوده ايم

ناف ما بر مهر او ببريده اند ٭ عشق او در جان ما كاريده اند

روز نيكو ديده ايم از روزگار ٭ اب رحمت خورده ايم اندر بهار

نى كه ما را دست فضلش كاشتست ٭ از عدم ما را نه او برداشتست

اي بسا كز وي نوازش ديده ايم ٭ در كلستان رضا كرديده ايم

بر سر ما دست رحمت مي نهاد ٭ چشمهاي لطف از ما مي كشاد

كر عتابي كرد درياي كرم ٭ بسته كي كردند درهاي كرم

اصل نقدش لطف وداد و بخشش است ٭ قهر بر وي چون غباري از غش است

از براي لطف عالم را بساخت ٭ ذرها را افتاب او نواخت

فرقت از قهرش اكر ابتر است ٭ بهر قدر وصل او دانستن است

تا دهد جانرا فراقش كوشمال ٭ دل بداند قدر ايام وصال

در بلايم مي چشم لذات او ٭ مات اويم مات اويم مات او

كلمة فيما اشارة الى معنى القضاء والقدر وسر القدر وترتيبهم

القضا عبارة عن الحكم الالهي في اعيان الموجودات على ما هي

عليه من الاحوال الجارية من الازل الى الابد والقدر هو تفصيل
ذلك الحكم بايجادها فى اوقاتها وازمانها التى يقتضى الاشيا
وقوعها فيها باستعدادتها الجزئية فتعلق كل حال من احوال
الاعيان بزمان معين وسبب معين عبارة عن القدر وسر
القدر انه لا يمكن لعين من الاعيان الخلقية ان تظهر في
الوجود ذاتا وصفة وفعلا الا بقدر خصوصيته وقابليته و
استعداده الذاتى وسر سر القدر ان هذه الاعيان الثابتة
ليست امورا خارجة عن الحق بل هى نسب وشؤون ذاتية فلا يمكن
ان يتغير عن حقايقها فانها حقايق ذاتيات وذاتيات الحق
سبحانه لا يقبل الجعل والتغير والتبديل والمزيد والنقصان
فبهذا علم ان الحق سبحانه لا يعين من نفسه شيئا الشيء اصلا صفة
كان او فعلا او حالا او غير ذلك لان امره واحد كما انه واحد امره
الواحد عبارة عن تاثيره الذاتى الوحدانى بافاضة الوجود الواحد
المنبسط على الممكنات القابلة له الظاهرة به والمظهرة اياه
متعددا متنوعا مختلفا الاحوال والصفات بحسب ما اقتضته

حقايقها

حقايقها الغير المجعوله المتعينة في علم الازل كلمة بها نبين كون مه
الحجة لله تعالى على خلقه لا لهم عليه قال اهل المعرفة لله الحجة البالغة على
خلقه فيما يعطيهم ويحكم به عليهم من الكفر والايمان والطاعة
والعصيان لا للخلق عليه كما قالت الجهلة البطلة في حكمهم
على الله تعالى انه قدر على الكافر والعاصى والجاهل الكفر
والمعصية والجهل ثم يواخذهم عليها بما ليس في وسعهم وقوتهم
وذلك لان الخلق هم المعلومون له سبحانه وهو العالم بهم على ما
هم عليه ولا اثر للعلم فى المعلوم بان يحدث فيه ما لا يكون
له فى حد ذاته بل هو تابع للمعلوم والحكم على المعلوم الا بالمعلوم
وبما يقتضيه بحسب استعداده الكلى والجزئى فما قدر الله سبحانه
على الخلق الكفر والعصيان من نفسه بل باقتضاء اعيانهم
وطلبهم بلسان استعداداتهم ان يجعلهم كافرا او عاصيا
كما يطلب عين الصورة الكلبية الحكم عليها بالنجاسة العينية
وهذا عين سر القدر فما كنت فى ثبوتك ظهرت به فى وجودك
فليس للحق الا افاضة الوجود عليك والحكم لك عليك فلا تحمد

الانفسك ولا نتم الانفسك وما يبقى للحق الاحمد افاضة الوجود لان
ذلك له لا لك ولذلك قال ما يبدل القول لدي وما انا بظلام
للعبيد اى ما قدرت عليهم الكفر الذي يشقيهم ثم طلبتهم بما
ليس في وسعهم ان ياتوا به بل ما عاملناهم الا بما علمناهم وما
علمناهم الا بما هم عليه فان كان ظلما فهم الظالمون ولذلك
قال ولكن كانوا انفسهم يظلمون وفي الحديث من وجد خيرا
فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه فان قلت
فما فائدة قوله سبحانه ولو شاء لهديكم اجمعين قلنا لو حرف امتناع
لامتناع فما شاء الا ما هو الامر عليه ولكن عين الممكن قابل للشيء
ونقيضه في حكم دليل العقل واي الحكمين المعقولين وقع هو
الذي عليه الممكن في حال ثبوته فمشيته احدية التعلق وهي
نسبة تابعة للعلم والعلم نسبة تابعة للمعلوم والمعلوم انت و
احوالك فعدم المشيه معلل بعدم اعطاء اعيانهم هداية الجميع
لتفاوت استعداداتهم وعدم قبول بعضها للهداية وذلك
لان الاختيار في حق الحق يعارضه وحدانية المشيه فنسبته الى الحق
من حيث

من حيث ما هو الممكن عليه لا من حيث ما هو الحق عليه قال تعالى
ولكن حق القول مني وقال افمن حقت عليه كلمة العذاب وقال
ما يبدل القول لدي فهذا هو الذي يليق بجناب الحق والذي
يرجع الى الكون ولو شئنا لاتينا كل نفس هداها فما شاء فان
الممكن قابل للهداية والضلالة من حيث ما هو قابل فهو
موضع الانقسام وفي نفس الامر ليس للحق فيه الا امر واحد
فان قيل الاعيان واستعداداتها فايضة من الحق سبحانه
فهو جعلها كذلك قلنا الاعيان ليست مجعولة بل هي صور
علمية للاسماء الالهية لا تاخر لها عن الحق سبحانه الا بالذات
لا بالزمان فهي ازلية ابدية غير متغيرة ولا متبدلة والمراد
بالافاضة التاخر بحسب الذات لا غير ان قيل ما المعلومات
اعطت العلم من نفسها ثم العلم حكم عليه فلم يصح له في ذاته
الغني عن العالمين وايضا فان العلم له وصف ذاتي فكيف
يحصل له من المعلومات وكذا الارادة والقدرة قلنا المعلومات
انما تعينت في العلم الالهي الكلي الاصلي الذاتي قبل خلقها

وايجادها بما علمها عليه لا بما اقتضته ذواتها ثم اقتضت ذواتها
بعد ذلك من نفسها امورا هي عين ما علمها عليه اولا فحكم
لها ثانيا بما اقتضته وما حكم الا بما علمها عليه فليتامل فانها
مسئلة لطيفة صلت عن بعض الكبراء فان قيل اليس الاختيار هو
حكم من احكام العظمة والعزة ووصف من اوصاف الالوهية
والخالقية ليس لعلة ولا لضرورة ولا بد بل سان الهي ووصف
ذاتي كما قال تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار قلت بلى ولكن
لا بد بعد من وقوع المختار لا بد ان يكون احسن ما يمكن ان يكون
هو ما هو الامر عليه وهو معنى شاء ما شاء ولهذا قال الله تعالى في
جواب داود حين ساله لماذا خلقت الخلق قال الامام عليه فليس في
الامكان ابداع من هذا العالم اذا ليس اكمل من الحق تعالى فلو
كان في الامكان اكمل من هذا العالم لكان ثمة من هو اكمل من موجده
وما ثمة الا الله فليس في الامكان الامثل ما ظهر لا اكمل منه وياتي
في الكلمة التي تلي هذه الكلمة ما يويد هذا المعنى ان شاء الله جز حق
حكمي كه ملك را شايد نيست   حكمي كه ز حكم حق فزون ايد نيست

هر چيز كه هست انچنان ميبايد   انچيز كه انچنان نميبايد نيست سوال
قد ثبت وجوب الرضا بالقضا وعدم جواز الرضا بالكفر والمعاصي
فاذا كان الكفر والمعاصي بالقضا فكيف التوفيق جواب انما يجب
الرضا بالقضا لا المقضي به فان القضا حكم الله في الاشياء
على حد علمه بها وما يقع في الوجود المقضي به الذي تطلبه
عين العبد باستعداده من الحضرة الالهية ولا شك ان الحكم غير
المحكوم به والمحكوم عليه لكونه نسبة قائمة بهما فلا يلزم من الرضا
بالحكم الذي هو من طرف الحق الرضا بالمحكوم به ومن عدم الرضا
بالمحكوم به لا يلزم عدم الرضا بالحكم وانما لزم الرضا بالقضا
لان العبد لا بد ان يرضى بحكم سيده واما المقضي به فهو مقتضى
عين العبد سواء رضي بذلك او لم يرض وربما يجاب بالفرق بين
القضا بالذات وبالعرض فالمامور به هو الرضا بما يوجبه القضا
بالذات وهو الخيرات كلها والمنهي عنه هو الرضا بما يلزم القضا
على سبيل العرض وهو الشرور اللازمة للخيرات الكثيرة بالنسبة الى
بعض الجزئيات كلمة بها سر الفرق بين الامر الايجادي والتكليفي مو

ونفی الجبر والاختیار واثبات امر بین امرین حق تعالی را
نسبت بندگان دو امر است امر ارادی ایجادی و امر تکلیفی ایجابی و
اول بی واسطه ابنیاست و در و مخالفت نمیگنجد انما امرنا لشئ اذا
اردنا ان نقول له کن فیکون و حق تعالی بنزد دین امر موافق عبد است
یعنی انچه عین ثابته عبد بحسب استعداد خاص طلبید او را بهمان امر
میکند و ثانی بواسطه ابنیاست و در و گاهی مخالفت میشود و عبد
بدین مخالفت یکی از دو چیز میطلبد بحسب استعداد خود یا عفو
و مغفرت تا کال الحکم اسم عفو و غفور ظاهر شود و حق تعالی
با او موافقت میکند بانچه او بدان راضی است از عفو و تجاوز
یا مواخذه تا کال الحکم اسم منتقم و قهار ظاهر شود و حق تعالی با او
موافقت میکند بانچه او بدان راضی نیست از عذاب و عقاب و این
عبد مخالف اگرچه انقیاد امر حق در ان امر تکلیفی ایجابی نکرده است
نسبت باین مامور به لیکن انقیاد امر او در ان امر ارادی ایجادی
کرده است نسبت بان چنانکه گفته اند ای بر تو پدید انچه پنهان کردم
عصیان هم بر امید غفران کردم ⁕ کریم که بی خلاف فرمان کردم

گفتی که بکن کار و ببستی دستم ⁕ گفتی که بزن تیر و بریدی شستم
بر موجب فرمان تو کردم زانکه نیم ⁕ بر وفق اراده تو باری هستم
و فی مناجاة سید الشهداء الحسین بن علی علیهما السلام الهی کیف
اعزم وانت القاهر وکیف لا اعزم وانت الامر وفیهما الهی حکمک
النافذ ومشیتک القاهرة لم تترکا لذی مقال مقالا ولا لذی
حال حالا الهی کم من طاعة بنیتها وحالة شیدتها هدم اعتمادی
علیها عدلک بل اقالنی منها فضلک ولی فی هذا المعنی ⁕ منم که
ساخته دست ابتلای توام ⁕ منم که سوخته قهر کبریای توام ⁕ مرا چو
ساخته انچنانکه خواسته ⁕ بهر جای خود ار نه بهر جای توام ⁕ و روی
فی الکافی باسناده عن الصادق علیه السلم انه قال حکم الله ان لا یقوم
احد من خلقه بحقه فلما حکم بذلک وهب لاهل محبته القوة علی
معرفته ووضع عنهم ثقل العمل بحقیقة ما هم اهله ووهب لاهل
المعصیة القوة علی معصیتهم لسبق علمه فیهم ومنعهم اطاقة القبول
منه فوافقوا ما سبق لهم فی علمه ولم یقدروا ان یاتوا حالا تنجیهم
من عذابه لان علمه اولی بحقیقة التصدیق وهو معنی شاء ما شاء

وهو سرم وباسناده عنه عليه السلم قال اوحى الله عز وجل الى داود
يا داود تريد واريد ولا يكون الا ما اريد وان لم تسلم لما اريد
اتعبتك فيما تريد ثم لا يكون الا ما اريد وباسناده عنه عليه السلم
امر الله ولم يشاء وشاء ولم يامر امر ابليس ان يسجد لادم وشاء ان لا
يسجد ولو شاء ان يسجد لسجد ونهى ادم عن اكل الشجرة وشاء ان ياكل
ولو شاء ان لا ياكل لما اكل وچنانکه وجود عبد مامور بايجاد
حق است سبحانه همچنین وجود فعل مامور به نیز بایجاد اوست پس مادام
که امر ارادی ایجادی حق بوجود فعل مامور به تعلق نگیرد انقیاد
امر تکلیفی از عبد مامور ممتنعست وما تشاؤن الا ان يشاء الله
خواهم بکنم کنه نخواهم نکنم، خواهم بکنم توبه نخواهم شکنم
لیکن چو نخواهم نتوانم خواهم • خواهم نتوانم که نخواهم چه کنم
وفی الکافی عن الصادق عليه السلم انه قال ان مما اوحى الله الى
موسى عليه السلم وانزل عليه في التورية انى انا الله لا اله الا انا خلقت
الخلق وخلقت الخير واجريته على يدى من احب فطوبى لمن اجريته
على يديه وانا الله لا اله الا انا خلقت الخلق وخلقت الشر واجريته

على يدي من اريد فويل لمن اجريته على يديه ای چیزی را که
بخود وجود نباشد چون تواند بخود بر معدوم دیگر افاضه
وجود کردن وانرا از کتم عدم بصحرای وجود اوردن • عین
ممکن که پیش اهل شهود • نیست فی حد ذاته موجود • فعلش
از وی وجود کی یابد • نیست از نیست بود کی یابد • از مثل باد
کن که صاحب هش • ثبت العرش گفت ثم انقش سوال چرا باید داد
آنکه حق تعالی بنده را بچیزی تکلیف کند که نخواسته باشد جواب
تکلیف خالی است از احوال عین ثابته عبد وعبد را استعداد
خاص هست مر تکلیف را که ان استعداد خاص مغایر فعل مامور
به است پس عبد بان استعداد خاص خویش از حق سبحانه طلب
میکند که مرا چیزی تکلیف کن که در استعداد من مطلقا قبول ان
نهاده باشی پس حق تعالی بان طلب استعداد خاص او را بان
تکلیف میفرماید ونمیخواهد که مامور به از ان عبد واقع
شود چرا که حق تعالی عالمست بانکه او را در اصل استعداد قبول
ان نیست پس هر اینه وقوع ضد مامور به از وی متوقع باشد و فایده

وحکمت درین تمیز مستعد قبول مامور به باشد از غیر مستعد سوال
هرگاه تا اراده حق سبحانه تعلق بفعل مامور به نگیرد صدور
فعل از عبد ممتنعست پس عبد در فعل خود مجبور باشد جواب
همچنانکه ذات موجودات را مع تفاوتها فی الدرجات و
اختلافها فی الشرف جهت وحدتی هست که آن حقیقت واحد
الهیه است که جامع جمیع درجاتست مع غایة بساطته واحدیته
همچنین صفات و افعال هم را جهت وحدتی هست که آن بحق
منسوبست فان السمع والبصر وغیرهما من الصفات فی ای موصوف
کان هو لله سبحانه حقیقة کما مر بیانه ولذلک قال وهو السمیع
البصیر ای لا غیره یعنی هو السمیع بعین سمع کل سمیع والبصیر بعین
بصر کل بصیر وقال وهو الحی لا ا الا هو ای بعین کل حیوة
خلق را چون آب دان صاف و زلال • واندران تابان صفات
ذو الجلال • پادشاهان مظهر شاهی حق • عالمان مرآت آگاهی حق
خوبرویان آینه خوبی او • عشق ایشان عکس مطلوبی او • قرنها
بر قرنها رفت ای همام • وین معانی برقرار و بر دوام • آب مبدل

شد درین جو چند بار • عکس ماه و عکس اختر برقرار • وکذلک الافعال
فانها منسوبة الی الموجودات من ذلک الوجه الذی تنسب الی الحق
بعینه فکما ان وجود زید بعینه امر محقق فی الواقع وهو شان من شئون
الحق سبحانه ولمعة من لمعات وجهه فکذلک هو فاعل لما یصدر عنه
بالحقیقة لا بالمجاز ومع ذلک ففعله احد افاعیل الحق تعالی بلا
شوب قصور و تشبیه تعالی عن ذلک کما قال عز وجل وما رمیت
اذ رمیت ولکن الله رمی بارها گفته ام و بار دگر میگویم • که من دلشده
این ره نه بخود میپویم • در پس آینه طوطی صفتم داشته اند • آنچه استاد ازل
گفت بگو میگویم • من اگر خارم اگر گل چمن آرایی هست • که بدان دست
میپروردم میرویم • فاخدخرام اوهامک ایها الجبری فالفعل ثابت
لک بمباشرتک ایاه وقیامه بک وسکن جاشک ایها القدری فان
الفعل مسلوب منک من حیث انت لان وجودک اذا قطع النظر
عن ارتباطه بوجود الحق فهو باطل فکذا فعلک اذ کل فعل متقوم
بوجود فاعله وانظر جمیعا بعین الاعتبار فی فعل الحواس کیف
انمحی وانطوی فی فعل النفس وتصورها فی تصور النفس والقوا

جميعا وقوله تعالى قاتلوهم يعذبهم الله بايديكم وتصالحا بقول الامام
بالحق لاجبر ولا تفويض بل امر بين امرين كلمة بها يجمع بين مدخلية مز
الاسباب الخارجة في الافعال وثبوت المجازات عليها وبين
الفراغ من الامر وجفاف القلم وكما ان الاشياء الداخلة
في وجود الانسان كالعلم والقدرة والارادة من جملة اسباب
الفعل فكذلك الامور الخارجة من الدعوات والطاعات
والسعي والجد والتدبير والحذر والالتماس والتكليف و
الوعد والوعيد والارشاد والتهذيب والترغيب والترهيب
وامثال ذلك فان ذلك كلها اسباب ووسايط ووسايل وروابط
لوجود الافعال ودواعي الى الخير ومهيجات للاشواق مهيئة
للمطالب موصلة الى الارزاق مخرجة للكمالات من القوة الى
الفعل وكل ذلك مما يقاوم القضا الا من حيث انه فعل العبد
فانه من هذه الحيثية مما يحكم به القضا الا انه لو لم يقض لم يوجد
بل من حيث ان الله سبحانه جعله من الاسباب على حسب ما قدر و
قضى لربط وموافاة بينه وبين الفعل كما جعل شرب الدواء سببا

لحصول الصحة في هذا المريض فالسبب والمسبب كلاهما مبعثان
من القضا ويستندان الى الله سبحانه والى امره امرا ايجاديا او تكليفا
سئل النبي صلى الله عليه وآله انحن في امر فرغ منه او امر مستانف
قال في امر فرغ منه وفي امر مستانف وسئل هل تغني الدواء
والرقية من قدر الله قال والدواء والرقية ايضا من قدر الله وسئل
امير المؤمنين عليه السلام عند انحرافه عن جدار يريد ان ينقض انفر
من قضا الله قال افر من قضائه الى قدره واما الابتلا من الله سبحانه
فهو اظهار ما كتب لنا او علينا في القدر وابراز ما اودع فينا
وغرز في طباعنا بالقوة بحيث يترتب عليه الثواب والعقاب
فانه ما لم يخرج من القوة الى الفعل لم يوجد بعد وان كان معلوما
لله تعالى فلا يجعل ثمرته وتبعته اللازمتان ولهذا قال سبحانه و
لنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا اخباركم
واما الثواب والعقاب فهما من لوازم الافعال الواقعة
منا وثمراتها ولواحق الامور الموجودة فينا وتبعاتها اليسا دان
علينا من خارج فالمجازاة ايضا هو اظهار ما كتب لنا او علينا في

القدر وابرازها اودع فينا وغرز فى طباعنا بالقوة كمالات
سبحانه سيجزيهم وصفهم واما تفاوت النفوس فى ذلك و
عدم تساويها فى الخيرات والشرور واختلافها فى السعادة
والشقاوة فلاختلاف استعداداتها المادية فى اللطافة و
الكثافة والقرب من الاعتدال الحقيقي والبعد عنه وتفاوت
الارواح التى بازائها فى الصفاء والكدورة والقوة والضعف
بحسب الفطرة لمناسبة تلك المواد وغير ذلك من الاسباب قال
الله تعالى قل كل يعمل على شاكلته اي ما يوافق استعداده وفى
الحديث النبوي اعملوا فكل ميسر لما خلق له والسر فيه انما هو مقابل
الاسماء الالهية الكمالية الطالبة لمظاهرها المختلفة فان من
الواجب ان يكون من جملة صفات الملك وخصوصا ملك
الملوك صفتا اللطف والقهر لانهما من اوصاف الكمال ونعوت
الجلال ولا بد لكل من الوصفين من مظهر ولكل منهما فروع وشعب
غير متناهية كل منها يوجب تعلق ارادة سبحانه وقدرته الى
ايجاد مخلوق يدل عليه كما هو بيانه فى كلمة القرب والبعد فكل من الموجودات

مظهر لاسم خاص الهي فلذلك اقتضت حكمة الباري ايجاد المخلوقات
كلها لتكون مظاهر لاسمائه الحسنى ومجالي لصفاته العليا
مثلا لما كان منتقما قهارا اوجد المظاهر القهرية من الجحيم وساكنيها
والزقوم ومتناولها ولما كان عفوا غفورا اوجد مجالي للعفو
والغفران كالجنة واهليها والتسنيم وشاربيها ومنها مظاهر السعادة
ع والشقاوة فمنهم شقي وسعيد **كلمة بها ينكشف سر المحو والاثبات**
واسناد التردد والبداء الى الله سبحانه فى الروايات
قد عرفت معنى القضاء والقدر فاعلم ان محل القضاء عالم العقول
والارواح ويسمى باللوح المحفوظ لانه محفوظ عن التغير وام الكتاب
لاحاطته بالاشياء اجمالا ومحل القدر عالم النفوس والاشباح
ويسمى النفس الكلية الفلكية بالكتاب المبين لظهور الاشياء فيها
تفصيلا والنفس المنطبعة فى الجسم الفلكي بكتاب المحو والاثبات
لوقوعهما فيها قال الله تعالى يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام
الكتاب وقال وان من شيء الا عندنا خزائنه اي ما فى العقول
والارواح وما ننزله الا بقدر معلوم اي الى النفوس والاشباح

وذلك لان النفوس المنطبعة الفلكية وقواها التي هي بمنزلة
الخيال فينا لم تحط بتفاصيل ما سيقع من الامور دفعة واحدة
لعدم تناهيها بل انما ينتقش فيها الحوادث شيئا فشيئا وجمله
فجملة مع اسبابها وعللها على نهج مستمر ونظام مستقر فان ما يحدث
في عالم الكون والفساد انما هو من لوازم حركات الافلاك
ونتايج بركاتها باذن الله فهي تعلم انه كلما كان كذا كان كذا
فمهما حصل لها العلم باسباب حدوث امر ما في هذا العالم حكمت
بوقوعه فيه فينتقش فيها ذلك الحكم وربما تاخر بعض الاسباب
الموجب لوقوع الحادث على خلاف ما توجبه بقية الاسباب لولا
ذلك السبب ولم يحصل لها العلم بذلك السبب بعد لعدم اطلاعه
على سبب ذلك السبب ثم لما جاء اوانه واطلعت عليه حكمت بخلاف
الحكم الاول فيمحي عنها نقش الحكم السابق ويثبت الحكم الاخر مثلا لما
حصل لها العلم بموت زيد بمرض كذا في ليلة كذا لاسباب تقتضي
ذلك ولم يحصل لها العلم بتصدقه الذي ياتي به قبيل ذلك الوقت
لعدم اطلاعها على اسباب التصدق بعد ثم علمته وكان موته

بتلك الاسباب مشروطا بان لا يتصدق فيحكم اولا بالموت وثانيا
بالبرء وذلك لان شان النفوس ان يكون توجهها الى بعض المعلومات
والشغالها به يذهلها عن البعض الاخر ثم اذا كانت الاسباب لوقوع
امر ولا وقوعه متكافئة ولم يحصل لها العلم برجحان احدهما بعد لعدم
مجي اوان سبب ذلك الرجحان بعد كان لها التردد في وقوع ذلك
الامر ولا وقوعه فينتقش فيها الوقوع تارة واللاوقوع اخرى
فهذا هو السبب في المحو والاثبات والتردد والحكمة فيها لما كان
افعال الملائكة المسخرين واو باداتهم مستملكة في فعله سبحانه
ارادته اذ لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ومكتوبهم
مكتوب الله عز وجل بعد قضائه السابق المكتوب بقلمه الاول
جاز ان يوصف الله سبحانه بالبدا وكل ما يشعر بالتغير والنسخ
مع تقدسه سبحانه وتنزهه عن ذلك كما مر بيانه في كلمة الجمع بين التنزيه
والتشبيه وقد ورد في الحديث القدسي ما ترددت في شيء انا
فاعله كترددي في قبض روح عبدي المؤمن يكره الموت واكره
مسائته مع انه عز وجل قد قضى عليه الموت قضاء حتما كما قال عز وجل

ثم قضى اجلا واجل مسمى عنده وقال ولكل امر اجل فاذا جاء اجلهم
لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قال بعض اهل المعرفة ومن
هذه الحقيقة الالهية التي كنى عنها بالتردد انبعثت الترددات
الكونية والتحير في النفوس وذلك انا قد نتردد في فعل امر ما هل
نفعله ام لا وما زلنا نتردد حتى يكون احد الامرين المتردد فيهما
فذلك الامر الواقع هو الثابت في اللوح من تلك الامرين وذلك
ان العلم الكاتب في اللوح القدري يكتب امرا وقد ما ان الخاطر ثم
يمحوه فيزول ذلك الخاطر لان من هذا اللوح الى النفوس رقائق
ممتدة اليها تحدث بحدوث الكتابة وتنقطع بمحوها فاذا صادف الامر
محوا كتب غيره فتمتد منه رقيقة الى نفس هذا الشخص الذي كتب هذا
من اجله فيخطر له خاطر الاول وهكذا الى ان اراد الحق اثباته
فلم يمحه فيفعله الشخص او تركه حسب ما ثبت في اللوح فاذا فعله او
تركه وانقضى محاه الحق من كونه محكوما بفعله او بقى صورة على
قبيح او حسن على قدر ما يكون ثم ان العلم يكتب امرا اخر وهكذا الى
غير النهاية والموكل بالمحو ملك كريم والاملاء عليه من الصفة الالهية

ولو لم يكن الامر كذلك لكانت الامور كلها حتما مقضيا وهذا شان
الاقلام القدرية واما القلم الاعلى فما ثبت في اللوح المحفوظ صورة
كل شيء يجري من هذه الاقلام من محو واثبات ففيه اثبات على وجه
ارفع فصورته مقدسة عن المحو والتغير لان نسبة القلم الاعلى الى
هذه الاقلام كنسبة قوتنا العقلية الى مشاعرنا الخيالية والحسية ونسبة
اللوح المحفوظ الى هذه الالواح كنسبة الارادة الكلية المطلقة
نوعي الى ارادات جزئية وقعت في طريق تحصيله في ضمن واحد
منه وقد روينا عن مولانا الباقر عليه السلم انه قال العلم علمان
فعلم عند الله مخزون لم يطلع عليه احدا من خلقه وعلم علمه ملائكته ورسله
رسله فاعلمه ملائكته ولا رسله وعلم عنده مخزون يقدم منه
ما يشاء ويؤخر منه ما يشاء ويثبت ما يشاء وقال عليه السلم ما عبد الله
بشيء مثل البداء وفي رواية ما عظم الله بمثل البداء والاخبار
مط في هذا المعنى اكثر من ان يحصى كلمة فيها اشارة الى معنى التفويض في
الافعال الى الله سبحانه واسنادها الى العباد اهل معرفت كويند
متقى انست كه در نسبت محامد حق با وقايه خود سازد و اضافه

همه فضایل و کمالات بحضرت او کند که الخیر فی یدیک چراکه همه
محامد امور وجودیه است و وجود حق راست جل شانه بل الوجود
هو الحق حقیقة و در اضافه مذام خود را و قبایح حق کرد اند که الشر
لیس الیک چراکه نقایص و قبایح امور عدمیه است بل هو العدم
حقیقة قال الله تعالی ما اصابک من حسنة فمن الله وما اصابک
من سیئة فمن نفسک و فی الحدیث النبوی من وجد خیرا فلیحمد الله
ومن وجد غیر ذلک فلا یلومن الا نفسه و فی کلام امیر المومنین
ولا یحمد حامد الا ربه ولا یلم لائم الا نفسه و چون چنین کند
سلوک مسالک ادب و انتهاج مناهج علم بقدیم رسانیده باشد
واگرچه توحید خالص بمقتضای قل کل من عند الله اسناد
همه است بحق اما اگر سالک پیش از طهارت نفس هر دو را بحق
اسناد کند ممکن که در بوادی اباحت هلاک شود واگر بعد از آن
اسناد کند باسائت ادب موسوم گردد • گفت آدم که ظلمنا انفسنا
او ز فعل حق نبد غافل چو ما • در گنه او از ادب پنهانش کرد
زان گنه بر خود زدن او بر بخورد • بعد توبه گفتش ای آدم نه من

آفریدم در تو آن جرم و محن • نی که تقدیر و قضای من بد آن
چون بوقت عذر کردی آن نهان • گفت ترسیدم ادب نگذاشتم
گفت من هم پاس آنت داشتم • هر که آرد حرمت او حرمت برد
هر که قند آورد لوزینه خورد • واگر گوئیم متقی کسی است که حق
را وقایه خود گرفته باشد در ذات و صفات و افعال او و در
افعال حق فانی شده باشد و صفات او در صفات حق مستهلک
و ذات او در ذات حق مستتر هم راست باشد • تسترت عن دهری
بظل جناحه • فعینی تری دهری ولیس یرانی • فلو تسال الایام ما
اسمی ما درت واین مکانی ما درین مکانی قال المحقق الطوسی نصیر
الفرقة الناجیة قدس الله سره العارف اذا انقطع عن نفسه و اتصل
بالحق رای کل قدرة مستغرقة فی قدرته المتعلقة بجمیع المقدورات
وکل علم مستغرقا فی علمه الذی لا یعزب عنه شیء من الموجودات
وکل ارادة مستغرقة فی ارادته التی لا یتابی عنها شیء من الممکنات
بل کل وجود وکل کمال وجود فهو صادر عنه فائض من لدنه فصار
الحق ح بصره الذی به یبصر و سمعه الذی به یسمع و قدرته التی

بها يفصل وعلمه الذي به يعلم ووجوده الذي به يوجد فصار
العارف متخلقا باخلاق الله بالحقيقة انتهى كلامه هذا وعلمت
ان المواد تحت قهر الطبايع والطبايع تحت قهر النفوس والنفوس
تحت قهر كبريا الاول وهو الله الواحد القهار او يقول ان الارضين
تحت تاثير السموات باذن الله والسموات في ذل تسخير الملكوت والملكوت
في قيد اسر الجبروت والجبروت مقهور بامر الجبار والله غالب على
امره وهو القاهر فوق عباده فلا موثر في الوجود سواه ولا فاعل
غيره والارض جميعا قبضته والسموات مطويات بيمينه ايدي الكل
مغلوله بيد قدرته والله خلقكم وما تعملون وان جلهم معقوله
بعقال مشيته هو الذي يسيركم في البر والبحر وما لهم منقطع
الا بحوله وقوته وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان
ان يردك بخير فلا راد لفضله ان ينصركم فلا غالب لكم وان
يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده فسبحان الذي بيده ملكوت
كل شيء وتبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير
كلمة فيها اشارة الى معنى الفناء في الله والبقاء بالله اهل معرفت

كويند مراد بفناى عبد در حق نه فناى ذات اوست بلكه فناى
جهت بشريت اوست در جهت ربوبيت حق چه هر بنده را جهتى
از حضرت الهيت هست ولكل وجهة هو موليها واين فنا حاصل
نميشود مگر بتوجه تام بجناب حق مطلق تا جهت حقيقت غالب
شود وجهت خلقيت مقهور گردد كالقطعة من الفحم المجاورة
للنار فانها بسبب المجاورة والاستعداد لقبول النارية تشتعل
قليلا قليلا الى ان تصير نارا فيحصل منها ما يحصل من النار من
الاحراق والانضاج والاضاءة وغيرها وقبل الاشتعال
كانت مظلمة باردة كدرة زبس بستم خيال تو تو گشتم پاى تا سر من
تو آمدى رفته رفته رفت من آهسته آهسته وذلك التوجه لا يمكن الا
بالمحبة الذاتية الكامنة في العبد وظهورها فالمحبة هي المركب و
الزاد هو التقوى وهذا الفنا موجب لان يتعين العبد بتعينات
حقانية وصفات ربانية وهو البقاء بالحق فلا مرتفع التعين منه
وفي حديث القدسي يا عبدي اجتنى اجعلك مثلي وليس كمثله شيء
وفي الحديث النبوي من رآني فقد رأى الحق واضمحلال آثار الامكان

انما هو فى لطيفة انانية العارف لا فى شعوره وادراكه ولا فى جسمه
وروحه وبشريته وان كان لها بحكم وللارض من كاس الكرام نصيب
حظ من ذلك ايضا • اي برادر تو همين انديشه • ما بقى تو استخوان و
ريشه • كر بود انديشه ات كل كلشنى • ور بود خارى تو هيمه كلخنى
پس تو ان هوشى و باقى هوش پوش • خويشتن را كم مكن ياوه مكوش
وچون فنا بمعنى مذكور محقق شد حال خالى از دو امر نيست يا خلق
ظاهرست وحق باطن ويا حق ظاهرست وخلق باطن وبر تقدير اول
تجلى اسم الباطن راست وحق در خلق مختفى است پس حق سمع وبصر
ويد ولسان وهمه اعضاى بنده ميشود بهويته السارية فى
الموجودات كلها على المعنى الذى يليق بجنابه بان يحيط بالكل و
تستغرق الكل غير منحصر فى الكل ولا متعين بكل كل ولا يتحدد
بحد مخصوص على التخصيص والتميز فلم يدركه حد ولم يبلغه حصر فانه
اذا كان محدودا بكل حد فانه غير محصور فى ذلك پس بنده بحق
شنود وبحق بيند اما بقدر استعداد خود لا على ما هو الامر عليه
فان ذلك لا يسعه محلى ولا يضبطه مظهر وفى الحديث القدسي ما

بتقرب

يتقرب الى عبدي بشيء احب الى مما افترضته عليه وانه ليتقرب الى
بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذى
يبصر به ولسانه الذي ينطق به ويده التى يبطش بها ان دعاني اجبته
وان سألنى اعطيته وبر تقدير ثانى تجلى اسم الظاهر راست وبنده
در حق پنهانست پس بنده سمع وبصر حق كردد وحق باو بيند باو
شنود الى غير ذلك كما ورد ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن
حمده وعن الصادق عليه السلم انه كان يصلى فى بعض الايام فخر مغشيا
عليه فى اثناء الصلوة فسئل بعدها عن سبب غشيته فقال ما زلت اردد
هذه الاية حتى سمعتها من قائلها وفى رواية من المتكلم بها وروى عنه عليه السلم
انه قال لنا حالات مع الله هو فيها نحن ونحن فيها هو ومع ذلك
هو هو ونحن نحن • ما ييم كر خدا چو حدا بى جدا ييم • از وى جدا
نييم وليكن خدا نييم • در بحر عشق كشتى ما بى ما شكست • تا او شد بو
اوست كه ما ييم ما نييم والى الامرين ثم الى الفناء ثم الى التوحيد
الصرف اشرت فيما انشدت • يا من بودى منت نميدانستم • يا من
بودى منت نميدانستم • رفتم من از ميان ترا دانستم • تا من بودى منت نميدانستم

نا

كلمة فيها اشارة الى معنى الظهور والمظهر اهل معرفت كويند ظهور
شيء صورت اوست وصورت شيء عبارتست از امريست كه ان شيء
بوى معقول يا متخيل يا محسوس شود وظهور شيء تميز وتعين
ويست چنانكه ظهور جنس مثلا در مرتبه انواع تميز وتعين
ونسبت بمنوعات وظهور نوع در مرتبه اشخاص تعين وتميز ويست
بمشخصات وهر مظهري مغايرست هر ان چيزي را كه در وي ظاهرست
وظاهر بصورت وشبح خود دران مظهرست نه بذات خود همچنانكه
از ابينه واب وانچه در انها مينمايد اين معنى ظاهرست مكر مظاهر
حقايق مطلقه چون مظاهر الهيه كه در انجا ظاهر ومظهر با يكديكر
متحدند وفرق ميان ايشان باطلاق وتقييدست مثلا حقيقت
مطلقه انسانيه باعتبار اطلاق ظاهرست وباعتبار تقيد بمشخصات
مظهر وشك نيست كه ان حقيقت مطلقه عين افراد خودست
كه مظاهر وينند پس اينجا مظهر غير ظاهر نباشد وظاهر بذات در
مظهر ظاهر باشد نه بصورت وشبح وظاهر در تعين وتقيد تابع
مظهر در تحقق وظهور تابع ظاهر پس مظهر را باعتبار تبعيت

ظاهر

ظاهر مر او را مرتبه اوليت است وباعتبار تبعيت وي مر ظاهر را
مرتبه اخريت ومظهر من حيث هو مظهر باطنست زيرا كه وي
حكم ابينه دارد چون ابينه از صورت مينمايد پس ظهور صفت
ظاهرست نه مظهر وباطن اين ظاهر همان نفس ظاهرست اما باعتبار
تقدم وي بر حال ظهور وباطن باطن انچه بر سبيل اجمال ميدانم
از غيب هويت ذات كه هر متعيني مسبوقست بلا تعين **كلمة فيها اشارة**
ب
الى تفاوت الموجودات في المظهرية اهل معرفت كويند موجودات
خارجي در صلاحيت مظهريت اسما وصفات الهي متفاوتند زيرا
كه ايشان مظاهر اعيان ثابته اند واعيان ثابته صور شئونات
ذاتيه وشئونات در اطلاق وكليت وجمعيت ومعاملات الهيا
مختلف بعضي از ان قبيلند كه در كمال اطلاقند كه در مراتب تعينات
فوق ان تعيني ديكر نيست چون تعين اول كه فوق ان لا تعين است
بعضي در كمال تقيد چون تعينات تشخصيه جزئيه وبعضي ميان
اين دو مرتبه چون ساير حقايق وهمچنين بعضي در كمال جمعيتند
كه هيچ شاني از شئون از حيطه ان خارج نيست وبعضي از ان قبيلت

که مشتمل بر بعضی از شئون است چون حقایق متفرقه عالم که
غیر ایشان کاملند چون انبیا و اولیا و ایشان نیز درین فضیلت متفاوتند
زیرا که اگرچه همه در مظهریت همه اسماء متساویند اما بعضی از آن
قبیلند که احکام و آثار بعضی اسما در ایشان ظاهرتر و غالبتر است
و باقی اسما در تحت آن مغلوب و مندرج چون عیسی نبی
ما از انبیا و بعضی از آن قبیل که ظهور اسما و صفات در ایشان
بر سبیل اعتدالست بی غالبیت و مغلوبیت چون نبی ما صلی
الله علیه و آله و سلم تلک الرسل فضلنا بعضهم علی بعض منهم
من کلم الله و رفع بعضهم درجات **کلمة فیها اشارة الی ان المقتضی** نخ
لظهور المحزون الظاهر انما هو الاسماء الالهیة وان مظهر اسم الله هو الانسان الکامل
اهل معرفت گویند حضرت حق سبحانه و تعالی بذات خود مستغنی
است از عالم و عالمیان اما اسمای نامتناهی الهی مقتضی آنست
که هر یک را مظهری باشد تا اثر آن اسم در آن مظهر بظهور رسد
و مسمی که ذات تعالی شانه در آن مظهر بر نظر موحد جلوه
کند مثلا الرحمن الرزاق القهار هر یک اسمی است از اسمای حق

سبحانه و ظهور آن براحم و مرحوم و رازق و مرزوق و قاهر
و مقهور تواند بود که تا در خارج راحمی و مرحومی نباشد رحمت
ظاهر نگردد و همچنین رازقیت و قاهریت و جمیع اسما را برین قیاس
باید کرد پس سبب ظهور حق در جمیع موجودات جزئیه طلب
اسمای حق بود عز شانه و همه اسمای در تحت حیطه اسم الله است
که جامع جمیع اسماست و بهمه محیطست و او نیز اقتضای مظهر کل
کرد که آن مظهر را از راه جامعیت مناسبتی با اسم جامع باشد تا
خلیفة الله باشد در رسانیدن فیض و کمالات از اسم الله بما سوا
و آن مظهر جامع انسان کاملست که مخزن انوار الهی و مکمن فیوض
نامتناهی است بل مخزن کل وجود و مفتاح جمیع خزاین وجود آنست
چه مهر بود که بسرشت دوست در گل من ٭ چه گنج بود که بنهاد یار در دل من
بدست خویش چهل صبح باغبان ازل ٭ نماند تخم گلی تا نکشت در گل من
ند **کلمة بها یتبین ان السبب فی ایجاد الانسان هو مظهریته للکل و جامعیته**
للکون قال اهل المعرفة لما کانت الهویة الواحدة بالوحدة الحقیقیة
لحکام الوحدة فیها غالبة علی احکام الکثرة بل کانت احکام الکثرة

منحية بمقتضى القهر الاحدي في مقام الجمع المعنوي ثم ظهرت
في مظاهر متفرقة غير جامعة من مظاهر هذه العوالم العينية على
سبيل التفصيل والتفريق بحيث غلبت الكثرة في احكامها على
احكام الوحدة بحسب اقتضاء التفريق الفعلي والتفصيل العيني
اراد الحق ان يظهر ذاته في مظهر كامل يتضمن ساير المظاهر النورية
والمجالي الظلية ويشتمل على جميع الحقايق السرية والجهرية و
يحتوي على جملة الدقايق البطنية والظهرية فان تلك الهوية
الواجبة لذاتها انما تدرك ذاتها لذاتها ادراكا غير زايد على
ذاتها ولا متميز عنها لا في التعقل ولا في الواقع وهكذا
تدرك صفاتها واسماءها نسبا ذاتية غيبية غير ظاهرة الاثار
ولا متميزة الاعيان بعضها عن بعض ثم انها لما ظهرت بحسب
الارادة المخصصة والاستعدادات المختلفة والوسايط
المتعددة معضلة في المظاهر المتفرقة من مظاهر هذه العوالم
لم تدرك ذاتها وحقيقتها من حيث هي جامعة لجميع الكمالات
العينية وساير الصفات والاسماء الالهية فان ظهورها في

كل

كل مظهر ومحل معين انما يكون بحسب ذلك المظهر لا غير الا
ترى ان ظهور الحق سبحانه في العالم الروحاني ليس كظهوره
في العالم الجسماني فانه في الاول بسيط فعلي نوراني وفي الثاني
تركيبي انفعالي ظلماني فانبعثت انبعاثا اراديًا الى المظهر
الكلي والكون الجامع الحاصر للامر الالهي المشتمل على معنى
الاحدية الجمعية الحقيقية الكاملة التي لا يتصور الزيادة عليها
من جهة التمام والكمال ليظهر فيه بحسبه ويدرك ذاتها
من حيث الجهة الجامعة وهو الانسان الكامل فانه الجامع بين
مظهرية الذات المطلقة وبين مظهرية الاسماء والصفات
والافعال بما في نشأته الكلية من الجمعية والاعتدال وبما في
مظهريته من السعة والكمال وهو الجامع ايضا بين الحقايق
الوجوبية ونسب الاسماء الالهية وبين الحقايق الامكانية
والصفات الخلقية فهو جامع بين مرتبتي الجمع والتفصيل
محيط بجميع ما في سلسلتي الوجود من المراتب كما قال قايلهم
بلسان الجمع چون بنکرم در اینه عکس جمال خویش ٭ کردد

هم جهان بحقیقت مصوریم ❊ خورشید اسمان ظهوریم عجب مدار
ذرات کاینات اگر گشت مظهرم ❊ ارواح قدس چیست نمودار
معنیم ❊ اشباح این چیست نکه دار پیکرم **کلمه فیها اشاره الی
ان الانسان الکامل هو الجامع لانواع العلوم فی جمیع المراتب
وانه بمنزلة بصر الحق** اهل معرفت گویند چون ادمی با صفات کونی
بصفات حقانی مبدل شود و دیده بصیرتش بنور معرفت مکحل
گردد بجمیع قوی و مشاعر در جمیع مجالی و مظاهر مشاهده جمال
حق و ادراک وجود مطلق کند و ثمرهٔ شجرهٔ افرینش او جز این
دانش و بینش نیست ❊ ادمی دیدست و باقی پوستاست ❊ دید ان
باشد که دید دوستاست ❊ مشکوة تعینات نور شهود و مرات
تنوعات ظهور وجود دل پاک و فهم دراک اوست و مستجمع جمیع
انواع علوم و ادراکات احدیت جمع علم و ادراک او فان الحقیقه
الساریة فی الکل تدرک ذاتها بذاتها و ماعداذاتها من لوازم
ذاتها ادراکا عینیا اجمالیا فی الانسان الکامل والکون الجامع
المتضمن لسایر المظاهر المشتمل علی جملة المراتب ثم انها تدرک

الامرین جمیعا فیه ببعض التعینات والاسماء الالهیة ادراکا عقلیا
تفصیلیا علی حسب مافیه من القوابل وتدرکها ایضا ببعض تعینات
واسماء اخر ادراکا وهمیا وخیالیا علی حسب مافیه من القوابل
الاخر وتدرک ایضا ببعض تعینات واسماء اخر ادراکات حسیة
علی حسب مافیه من القوابل التی یتعلق بها تلک التعینات فهی
انما تدرک الکل بالکل علی حسب مافیه من الکل ادراکا تاما کاملا
لامزید علیه اصلا ❊ بحر علی در نمی پنهان شده ❊ در سر کرتن عالمی
پنهان شده ❊ فهو للحق سبحانه بمنزلة انسان العین من العین الذی
به یکون النظر وهو المعبر عنه بالبصر الذی یبصر به الشیٔ ویری
ولهذا سمی انسانا فبالانسان نظر الحق الی خلقه فرحمهم ومن مرتبته
اوصل الوجود والفیض الیهم فهو الحادث الازلی والنشا الدایم
الابدی کما ورد فی الحدیث النبوی نحن الاخرون السابقون بیشتر
ز افلاک کیوان دیده اند بیشتر از دانها نان دیده اند ❊ در دل
انکور می را دیده اند ❊ در فنای محض شیٔ را دیده اند ❊ بیشتر از خلقت
انکورها ❊ خورده میها و نموده سورها ❊ در تموز کرم می بینیدی

در شعاع شمس مي پيوندد فى شو الفرق بين ازلية الاعيان والارواح

وبين ازليه مبدعها ان ازلية الحق تعالى نعت سلبى ينفى

الاولية بمعنى افتتاح الوجود عن العدم لانه عين الوجود وازلية

الاعيان والارواح دوام وجودها بدوام الحق مع افتتاح

الوجود عن العدم لكونه من غيره كلمة فيها اشارة الى ان الانسان

الكامل هو المدبر للعالم بالاسماء الالهية وانه الواسطة فى وصول

فيض الحق الى الخلق قال اهل المعرفة ان الانسان الكامل هو بمنزلة روح

العالم والعالم جسده فكما ان الروح انما يدبر الجسد ويتصرف

فيه بما يكون له من القوى الروحانية والجسمانية كذلك الانسان

الكامل يدبر العالم ويتصرف فيه بواسطة الاسماء الالهية التى

اودعها فيه وعلمها اياه وركبها فى فطرته فانها بمنزلة القوى

من الروح فان كل حقيقة حقيقة من حقايق ذات الانسان الكامل

ونشاته برزخ من حيث احديته جميعا بين حقيقة ما من حقايق بحر

الوجوب وبين حقيقة مظهرية لها من حقايق بحر الامكان هى

عرشها وتلك الحقيقة الوجوبية مستويه عليها فلما ورد التجلى

الكمالى الجمعى على المظهر الكمالى الانسانى تلقاه بحقيقته الاحدية

الجمعية الكماليه وسرى سر هذا التجلى فى كل حقيقة من حقايق

ذات الانسان الكامل ثم فاض نور التجلى منها على ما يناسبها

من العالم فما وصلت الالاء والنعماء الواردة بالتجلى الرحمانى

على حقايق العالم الا بعد تعينه فى الانسان الكامل بمزيد صنعه

لم يكن فى التجلى قبل تعينه فى مظهرية الانسان الكامل فحقايق

العوالم واعيانها رعايا له وهو خليفة عليها وعلى الخليفة

رعاية رعاياه على الوجه الانسب الاليق وفيه يتفاضل الخلائق

بعضهم على بعض وبالجمله حق سبحانه وتعالى در اينه دل انسان

كامل كه خليفه اوست تجلى ميكند وعكس انوار تجليات آن ايينه

دل او بر عالم فايض ميگردد و بوصول از فيض باقى ميماند و

تا اين كامل در عالم باقيست استمداد ميكند از حق تجليات ذاتيه

ورحمت رحمانيه ورحيميه بواسطه اسما وصفاتى كه اين موجودات

مظاهر ومحل استواي انهاست پس بهمين استمداد وفيضان

تجليات محفوظ ميماند مادام كه اين انسان كامل در وي هست

پس معنی از معانی انباطن بیرون نیاید مگر بحکم او و هیچ از ظاهرها
بباطن در نیاید مگر بامر او و اگرچه این کامل در حال غلبه بشریت
نداند فهو البرزخ بین البحرین والحاجز بین العالمین و الیه
الاشارة بقوله سبحانه مرج البحرین یلتقیان بینهما برزخ لا
یبغیان ای خلاهما لا یلتبس احدهما بالاخرة جهان را بلندی
و پستی تو ئی ندانم چه هرچه هستی تو ئی و فی کلام مولانا الصادق
علیه السلم علی ما روی عنه نحن صنایع الله والناس بعد صنایع لنا و قال
بعض العارفین لما رایت الحدیدة الحامیة تتشبه بالنار تفعل
فعلها فلا یتعجب من نفس استشرقت واستضاءت واستنارت
بنور الله فاطاعها الاکوان تو خود چه لعبتی ای شهسوار شیرین
کار کو توسن چو فلک رام تازیانه تست کلمة فیها اشارة الی ان تو
الانسان الکامل له الاولیة والاخریة والظاهریة والباطنیة
والعبودیة والربوبیة اما الاولیة فظاهر مما
اسلفنا والیه الاشارة بقوله صلی الله علیه واله وسلم اول ما خلق
الله نوری او روحی مع انه اول بالقصد والرتبة ایضا واما الاخریة
فلانه

فلانه اخر مراتب الوجود فی سلسلة العود واخر ما یظهر من الموجودات
فی الخارج واما الظاهریة فبالجسم والخلق واما الباطنیة فبا
لروح والامر واما العبودیة فبالحاجة والحدوث والمربوبیة
واحتمال التکالیف والاذی واما الربوبیة فللتربیة لافراد
العالم کلها بالخلافة الالهیة والنشاة الروحانیة فانه یاخذ
من جهة الروحانیة عن الله سبحانه ما یطلبه الرعایا ویبلغه
بجهة الجسمانیة الیهم وبهاتین الجهتین یتم امر خلافته کما قال
سبحانه ولو جعلناه ملکا لجعلناه رجلا وللبسنا علیهم ما
یلبسون لیجانسکم فیبلغکم امری ولکل من افراد الانسان نصیب
من هذه الخلافة کاملا کان او ناقصا بقدر حصة انسانیته
کما قال تعالی هو الذی جعلکم خلائف الارض مخاطبا للکل
فالکمل مظاهر جلال ذاته وجمال صفاته فی مراة اخلاقهم الربانیة
حیث یتجلی بهما فی قلوبهم الزکیة والناقصون یظهرون
جمال صنایعه وکمال بدایعه فی مراة حرفهم وصنایعهم حیث
استخلفهم فی کثیر من الاشیاء وابرزه فی ایدیهم کالخبز والخیاطة

والبناء ونحوها بعد ان خلقه بالاستقلال • پادشاهان مظهر
شاهی حق • عالمان مراة آگاهی حق • خوبرويان آينه خوبی او
عشق ايشان عکس مطلوبی او • ومن خلافتهم تدبير كل منهم ما
يتعلق به من الامور كتدبير السلطان بملكه وصاحب المنزل
لمنزله وادناه تدبير الشخص لبدنه والخلافة العظمى للكامل وقد
ورد كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ولاشتمال الانسان
على جهتى الربوبيه والعبوديه ما ادعى احد من افراد العالم
الربوبيه ولا احكم احد مقام العبوديه الا هو فانه متى شاهد في
نفسه الاتصاف باوصاف الربوبيه والنسب الفعليه الوجوبيه
ولم يفتح الله عين بصيرته لم يهتد الى انها صفات الحق
انعكست في مراة استعداده فتوهم انها له بالاصالة فظهر
بدعوى الربوبيه والالوهيه كفرعون ومتى شاهد تلك
الاوصاف والنسب في غيره وتوهم انها بالاصالة اقر له بالعبوديه
كعبدة وعبدة الاصنام فلا شيء اعز منه بربوبيته ولا اذل منه
بعبوديته **كلمة فيها اشارة الى ان الانسان الكامل هو العالم الكبير** ولما

شابه العالم الانسان في تركبه من روح وجسد مع انه اكبر منه صورة
قيل فيه انه الانسان الكبير ولكن انما يصح هذا القول ويصدق
بوجود الانسان الكامل فيه اذ لو لم يكن موجودا فيه كان كجسد ملقى
لا روح فيه ولا شك ان اطلاق الانسان على الجسد الذي لا روح
فيه لا يصح الا مجازا وكما يقال للعالم الانسان الكبير كذلك
يقال للانسان العالم الصغير وكل من هذين القولين انما يصح
بحسب الصورة لاجمال احدهما وتفصيل الاخر واما بحسب المرتبة
فالعالم هو الانسان الصغير والانسان هو العالم الكبير اذ للخليفه
الاستعلاء على المستخلف عليه ولظهور كل شان فيه بصورة
الجمع ووصفه ولجامعيته بين اجمال الجمعيه الالهيه وقربها
وبين تفصيل العالم وتفصيله احدهما فيه دفعة والاخر بالتدريج
قال امير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه • دواؤك فيك وما
تشعر • وداؤك منك وما تبصر • وتزعم انك جرم صغير • وفيك
انطوى العالم الاكبر • وانت الكتاب المبين الذي • باحرفه يظهر
المضمر • هر چه در عالم كبير بود • همه شرح كتاب اكبر تست • كر تو ادم

زاده چون او نشین ✻ جمله ذرات را در خود ببین ✻ چیست اندر خم
که اندر نهر نیست ✻ چیست اندر خانه کاندر شهر نیست ✻ این جهان
خم است و دل چون جوی آب ✻ این جهان خانه است و دل شهر عجاب

مط

كلمة فيها اشارة الى ان الانسان الكامل كتاب الحق وصورته الانسان
الكامل كانه كتاب مختصر منتخب من ام الكتاب التي هي عبارة
عن الحضرة الاحدية الجمعية الالهية مشتمل على حقايقها الفعلية
الوجوبية ومنطو على دقايق نسب صفاتها الربوبية بحيث لا يشذ
عنه شيء منها سوى الوجوب الذاتي فانه لا قدم فيه للممكن الحادث
والا لزم قلب الحقايق روي عن امير المؤمنين عليه السلم انه قال
نزلونا عن الربوبية ثم قولوا في فضلنا ما استطعتم فان البحر لا
ينزف وسر الغيب لا يعرف وكلمة الله لا توصف وعنه عليه السلم
نحن اسرار الله المودعة في الهياكل البشرية وعن الصادق عليه
السلام اجعلوا لنا ربا نؤب اليه ثم قولوا في فضلنا ما شئتم وعنه
عليه السلم ان الصورة الانسانية اكبر حجة الله على خلقه وهي الكتاب
الذي كتبه بيده وهي الهيكل الذي بناه بحكمته وهي مجموع صور العالمين

وهي المختصر من العلوم في اللوح المحفوظ وهي الشاهد على كل
غايب وهي الحجة على كل جاحد وهي الطريق المستقيم الى كل خير
وهي الصراط الممدود بين الجنة والنار وفي الحديث النبوي
المشهور ان الله خلق ادم على صورته وفي رواية على صورة الرحمن
قيل يعني خلقه على صفته حيا عالما مريدا قادرا سميعا بصيرا
متكلما ولما كان الحقيقة تظهر في الخارج بالصورة اطلق
الصورة على الاسماء والصفات مجازا لان الحق سبحانه بها يظهر
في الخارج هذا باعتبار اهل الظاهر واما عند المحققين فا
لصورة عبارة عما لا تعقل الحقايق المجردة الغيبية ولا تظهر
الا بها والصورة الالهية هو الوجود المتعين بسائر التعينات
التي بها يكون مصدرا لجميع الافعال الكمالية والآثار العقلية
سوال اگر سایلی گوید اطلاق صورت بر الله تعالی چگونه توان
کرد **جواب** گوییم که بقول اهل ظاهر مجاز باشد نه حقیقت که نزد ایشان
اطلاق اسم صورت بر محسوسات حقیقت باشد و بر معقولات
مجاز اما نزد این طایفه چون عالم بجمیع اجزائه الروحانیة والجسمانیة

والجوهريه والعرضيه صورت حضرت الهية است تفصيلا
وانسان كامل صورت اوست جمعا پس اضافه صورت بحق حقيقت
بود و بما سواى او مجاز اذ لا وجود عندهم للسوى كما قال قائلهم
يا ربي دارم كه جسم وجان صورت اوست * چه جسم وچه جان هر دو
جهان صورت اوست * هر معنى خوب وصورت پاكيزه * كاندر
نظر تو ايد ان صورت اوست * كلمة فيها اشارة الى اطاعة الخلائق
للانسان الكامل ان الله جعل الارض لوجود الانسان الكامل
بمنزلة امام يجتمع عنده الخلائق من البسائط والمركبات والكائنات
العنصرية والاثار السماوية وقبائل من الملائكة وجنود مجندة من
عالم الغيب ليتعدل باجتماعها احواله وجعل ضوء الشمس ساجدين
على ترابها والليل والنهار دايبين لها طائفين على ساحتها
واطرافها وكذلك جعل الماء والهواء عاكفين على سطحها
دايرين حولها وكذلك جعل الكواكب من جهة وقوع اشعتها بمنزلة
من يهوى براسه الى التحت للسجود وكذلك النباتات بحسب وضعها
الطبيعي الاسكانى بمنزلة من يضع رأسه على البساط للسجدة س

والنجم

والنجم والشجر يسجدان وكذلك حال الحيوانات فى انكبابها الى
الارض وخضوعها كل ذلك لاجل وجود خليفة الله فى هذه
الارض وامام الناس وقطب العالم كما قال تعالى انى جاعل فى
الارض خليفة واذ قال ربك للملائكة انى خالق بشرا من صلصال
من حماء مسنون فاذا سويته ونفخت فيه من روحى فقعوا له
ساجدين فسجد الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس ابى ان يكون
مع الساجدين ان پنج بادشاهى سجود جبرئيل بيد بجوى اى ملك
بنواجه باشد فالخليفة الغاية القصوى من وجود العالم والمقصد
الاقصى من خلقة بنى ادم وهو الثمرة العليا واللباب الاصفى
وخلق من فضالته سائر الاكوان لحاجته اليها ولئلا يهمل
كل قابل ما يستحقه كما قال سبحانه خلقت الاشياء لاجلك و
خلقتك لاجلى وقال تعالى لولاك لما خلقت الافلاك اى بما
فيها وعن النبى صلى الله عليه واله يا على لولا نحن ما خلق الله ادم
ولا حوا ولا الجنة ولا النار ولا السماء ولا الارض غرض
تونى زوجود هر جهان ورنه لما تكون فى الكون كاين لولاك

ولهذا جعل الله المخلوقات العالية والسافلة کلها مسخرة له مطیعة
اياه کما قال سبحانه وسخر لکم اللیل والنهار والشمس والقمر والنجوم
مسخرات بامره ان فی ذلک لایات لقوم یعقلون وما ذرا لکم فی
الارض مختلفا الوانه ان فی ذلک لایة لقوم یذکرون وهو الذی
سخر لکم البحر لتاکلوا منه لحما طریا وتستخرجوا منه حلیة تلبسونها
فاشار فی هذه الایات الی تسخیر لنا الکواکب والحیوانات
والنباتات والجمادات ثم اجمل وقال وسخر لکم ما فی السموات
وما فی الارض وقال وسخر لکم ما فی الارض جمیعا فکان غیر
الانسان انما خلق للانسان والانسان خلق للکامل منه والکامل
للاکمل منه والاکمل لله سبحانه ∴ یار با روی دل دبوی منست
منبع فیض دو بروی منست ∴ نظر لطف هر کجا فکند
گوشهٔ چشم او بسوی منست ∴ پیر میخانه الست منم
مستی چرخ از سبوی منست ∴ ماه بهر منست لاغر و زرد
مهر هم گرم جستجوی منست ∴ بهر من میدود سپهر برین
ابخش هوشیار کوی منست ∴ نفس کلی و عقل اول را

گردش

گردش اسیا زجوی منست ∴ عشق مشاطه است حسنم را
کون اینه دار روی منست ∴ نفس کی با نوبیست در حرمم
طبع هم داه رفت وروی منست ∴ پاسبانیست عقل بر در من
وهم مسکین گدای کوی منست ∴ هرچه جز حق بمن بود محتاج
گر محبت و گر عدوی منست ∴ هست چوگان عشق در دستم
هم نه و هم چهار گوی منست ∴ بهر من ساختند هشت بهشت
نار هم بهر شست وشوی منست ∴ کون را فی الحقیقه قبله منم
روی هر دو جهان بسوی منست ∴ دم رحمان امد زیمن
هم عالم گرفته بوی منست ∴ هفت دریا اگر شود بر می
کمترین جرعه گلوی منست ∴ کار من جست وجوی او دایم
کار او نیز جست وجوی منست ∴ سخنم گفت وگوی او ست مدام
سخنش نیز گفت وگوی منست ∴ هر کجا فتنه واشوبی است
شرح احوال تو بتوی منست ∴ ناله گر زخسته شنوی
ان صدای زهای وهوی منست ∴ هر حدیثی که بوی درد کند
تو یقین دان که گفت وگوی منست ∴ خوش در اغوش او دم زدنی

قامت انكه ار ذوي منست ۞ انظر الى الكاينات العنصرية كيف
سلكت سبيل العالم الانساني وتوجهت شطر كعبة قلبه الذي
فيه ايات بينات في صيرورة الاجسام الاسطقسية البعيدة
الشبه له غذاء لطيفا بعد تلطفها يسيرا يسيرا وتحولها من حال
الى حال وطيها درجات النبات والحيوان وقطع مسالكها
البعيدة ودخولها في بلد قالبه وعالم طابعة مسلمة له دخول
الناس في دين الله افواجا وذلك لكونها مفطورة في خلقة الانسان
وسجدة ادم حركة اليه طلبا وشوقا وتعبدا لدين الله طوعا
او كرها فجميع الكاينات غذاء للانسان متحول اليه وليس فيه
تبديل الى غيره لا تبديل لكلمات الله فاقم وجهك للدين حنيفا
فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين
القيم فمعاد العالم هو ذات الانسان ومعاد الانسان الى
الهوية الالهية وبمفاتيح عالمه ومقاليد مملكته يفتح ابواب
السماء والارض بالرحمة والمغفرة والحكمة والمعرفة
بنده او من او خداي منست ۞ من براي وي او براي منست

مقصد اصلي نداي كنم ۞ ساير خلق چون صداي منست
ميروم بر براق عشق سوار ۞ اين سپهر بين دراي منست
پيشوا و امام قافله ام ۞ همه خلق در قفاي منست
افتاب سپهر امر منم ۞ خلق را نور از ضياي منست
فلك از هاي و هوي من در رقص ۞ در ملك نزهاي هاي منست
هرچه در عالم كبير بود ۞ همه در جبه و رداي منست
او بيش اگر كلان و رخرد ۞ همه در سايه لواي منست
زير اين قبه نيست خانه من ۞ عرصه لامكان سراي منست
عزت امكنه است بر خاكم ۞ صدر ايوان عرش جاي منست
سوي وار لامكان دارم ۞ كره چرخ بند پاي منست
سا كلمة فيها اشارة الى ان خراب الدنيا انما هو بخلوها عن الانسان
الكامل فيه وعمارة الاخرة بوجوده فيها لما كان المقصود
من ايجاد العالم وابقائه الانسان الكامل والامام العادل
الذي هو خليفة الله في ارضه كما ان المطلوب من تسوية الجسد
النفس الناطقة وجب ان تخرب الدار الدنيا بانتقال هذا الانسان

عنها كما ان الجسد يبلى ويفنى بمفارقة النفس الناطقة عنه فانه
تعالى لا يتجلى على العالم الدنيوى الا بواسطته فعند انقطاعه
ينقطع عنه الامداد الموجب لبقاء وجوده وكما لانه فينتقل
الدنيا عند انتقاله ويخرج ما كان فيها من المعانى والكمالات
الى الاخرة فعند ذلك انشقت السماء وكورت الشمس وانكدرت
النجوم وانتثرت وسيرت الجبال وزلزلت الارض وجاءت
القيمة ووقعت الواقعة قال امير المؤمنين عليه السلم لا تخلوا الارض
من قايم لله بحجة اما ظاهر مشهور واما خائف مغمور وقال
السجاد عليه السلم لولا ما فى الارض منا لساخت باهلها وقال
الباقر عليه السلم لو ان الامام رفع من الارض ساعة لماجت باهلها
كما يموج البحر باهله وقال الصادق عليه السلم لو بقيت الارض
بغير امام ساعة لساخت وقال الرضا عليه السلم لو خلت الارض
طرفة عين من حجة لساخت باهلها ودواها كلها فى الكافى
پس مادام كه انسان كامل در دار دنيا بود عالم محفوظ وخزاين
الهى مضبوط باشد وچون ازين عالم منتقل شود بان عالم واز دنيا

مفارقت كند ومقيم دار اخرت گردد ودر افراد انسانى كسى
نماند كه متصف بكمالات الهيه شود تا قايم مقام او گردد وحق
تعالى اورا خزينه دار خزاين خود سازد هرچه در خزاين دنيا باشد
از كمالات ومعانى از خزانه بيرون برند واين بعض دنيوى
لاحق گردد بانچه در خزاين اخرويست وكار خزانه دارى
وخلافت باخرت افتد هرچه درين سرا بود جمله ازان نما بود
امد ام كه مال خود جمع كنم بعد برم پس تجليات الهيه اهل اخرت
را نيز بواسطه انسان كامل باشد ومعانى مفصله ايشان
را نيز از مرتبه ومقام جمعيت او متفرع شود بگو بخازن
جنت كه خاك اين مجلس بتحفه بر سوى فردوس وعود مجمر كن
وكمالات او را دران نشاة قياس بكمالات اين نشاه نميتوان كرد
اذ لا قياس لنعم الاخرة على نعم الدنيا وقد جاء فى الخبر ان الرحمة
مائة جزء جزء منها لاهل الدنيا وتسعة وتسعون لاهل الاخرة
فى الكافى عن الباقر عليه السلام قال اذا ادخل اهل الجنة الجنة
واهل النار النار بعث رب العزة عليا عليه السلم فانزلهم منازلهم

من الجنة فزوجهم فعلى الله الذي يزوج اهل الجنة في الجنة
وما ذاك الى الله عنيزه كرامة من الله وفضلا فضل الى الله و
من به عليه كلمة فيها اشارة الى ان دار الوجود واحدة والدنيا و
الاخرة اضافيتان ب اهل المعرفة قال ان دار الوجود واحدة انقسامها
الى الدنيا والاخرة بالنسبة اليك لانهما صفتان للنشاة
الانسانية مادى نشاتها الوجودية العينية النشاة العنصري
فهي الدنيا الدنا منها بالنسبة الى نشاتها النورية الالهية او
لدنوها من فهم الانسان الحيواني النشاة الانسانية الكلية في
الدنيا نشان نشاة تفصيلية فرقانية ونشاة احدية جمعية قرآنية
وكانت هذه النشاة الدنيوية كثيفة وصورتها مقيدة بحقيقة
مادية جامعة بين النور والظلمة والنفس الناطقة المتعلقة كما
بها من بعض قواها القوة العملية وهي ذاتية لها وبها يعمل الله
سبحانه لاجلها في كل نشاة وموطن صورة هيكلية تنزل معانيها
فيها وتظهر قواها وخصائصها وحقايقها بها وهذه النشاة
الجامعة بين النور والظلمة لا يقتضي الدوام بل لابد لها من

الانخرام والانصرام لكونها حاصلة من عناصر مختلفة متباينة
متضادة يقتضي بحقايقها الانفكاك وكون قوى مزاجها العنصري
غير وافية بجميع ما في النفس من الحقايق والدقايق فان في
النفس ما لا يظهر بهذه النشاة العنصرية مثل ما يظهر منشاتها
الروحانية النورية فاذا حصل لها بعون الله سبحانه في مدة عمرها
التي تعمر ارض جسدها من الاخلاق الفاضلة والملكات الكاملة
والعلوم الحقة والاعمال الصالحة كمال فعلي لها وصار بها جميع
ما كان بالقوة انشا الله سبحانه لها بالقوة العملية اذا خرجت
عن الدنيا صورة اخروية روحانية ملائمة لها من تلك الاخلاق
والملكات والعلوم والاعمال فتظهر بحقايقها وخصائصها
واثارها في تلك الصورة ظهورا يقتضي الدوام الى الابد لان
مادتها روحانية وحدانية نورية لرسوخ حقايقها واصولها
الروحانية في جوهر الروح ودوام التجلي الالهي فيها فاذا انتقل
الامر الى الاخرة وظهرت النفوس والارواح الانسانية في
صورها الروحانية البرزخية المثالية او الحشرية غلبت الروحانية

على الصور والنورية على الظلمة واخترن الحق الاسرار والانوار
والحقايق فى تلك الصور الاخروية فكان الانسان باجمعه جمع
ختما على تلك النشاة الاخروية حافظا لها الى الابد جانها ى
بشر اندر آب وگل ٭ چون رهند از آب وگلها شاد دل ٭ در هوای
عشق حق رقصان شوند ٭ همچو قرص بدر بی نقصان شوند ٭
جسمشان در رقص وجانها خود مپرس ٭ وانکه جان گردد از آنها خود
مپرس کلمة فيها اشارة الى ان دار الوجود والايجاد ابدية
اهل معرفت گویند فیض وقبول فیض دایمی است هر قابل که بفیض
وجود متصف شد واجب الوجود گشت بوجود حق دایم پس عدم
بروی طاری نشود اما تعینات وظهورات ونشات بروی
طاری میشود واین محال الغایه کریمه کل من علیها فان بیست برا
که متعلق فنا تعین تشخص است نه متعین پس وجود متعین بعد
از زوال تعینی ظهور میکند در تعینی دیگر اعم از انکه برزخی
بود یا حشری یا جنانی یا جهنمی واین تجلیات وظهورات باقیست
ابد الابدین وقابل ومقبول هر دو باقی ودایم بالحق الدائم الباقی

او

اذ الممكنات كلها شئون الحق واسماؤه وانما وقع عليها اسم الغير
بواسطة التعين والاحتياج الى من يوجدها فى العين وبعد
الاتصاف بالوجود العيني صارت واجبة بالغير لا يعدم ابدا
وانما يتغير ويتبدل بحسب العوالم وطريان الصور عليها وفى
الحديث النبوي انكم خلقتم للابد وانما تنقلون من دار الى دار
از جمادی مردم ونامی شدم ٭ وز نما مردم ز حیوان سر زدم
مردم از حیوانی وآدم شدم ٭ پس چه ترسم کی ز مردن کم شدم
حمله دیگر بمیرم از بشر ٭ تا برآرم از ملایک بال وپر
از ملک هم بایدم جستن ز جو ٭ کل شیء هالک الا وجهه
بار دیگر از ملک قربان شوم ٭ آنچه اندر وهم ناید آن شوم
پس عدم گردم عدم چون ارغنون ٭ گویدم کانا الیه راجعون
كلمة فيها اشارة الى عدد اصول النشات قال اهل المعرفة اصول
النشات فى البدن وثلثة عقلية روحانية وخيالية مثالية
وحسية جسمانية ومنشا من كل منها بوسيلة علوم الانسان
واعمال وامانية فى العود ثلث اخرى بازائها ولكل منها من

الانسان اصحاب واهل وكنتم ازواجا ثلثة وكلها انما ينشا
من تنزلات الوجود ومعارجه وحركات الوجود صعودا كحركا
ت ولا على التعاكس بين السلسلتين وكل مرتبة من احديهما
غير نظيرته من الاخرى وجودا وان كان عينها حقيقة والا
لزم تحصيل الحاصل ومن هنا قيل ان الله لا يتجلى في صورة
مرتين وقد شبهوا هاتين السلسلتين بقوسي الدائرة اشعا
ما ان الحركه الثانيه رجوعيه انعطافيه لا استقاميه فالمتقدمه
على الدنيا بقسميها هي الجنة التي خرج عنها ابونا ادم وزوجه
لخطيئتهما وهي موطن العهد واخذ الميثاق من الذرية و
محل الملائكة المقربين والمدبرين كل في مقامهم والمتاخرة
عنها هي الجنة التي وعد المتقون من السابقين واصحاب
اليمين والاربع خير محض وحق بحت وبهاء ومجد وسعادة
ونعمة وجلال واكرام وحياة سرمدية واليها اشتاق العقول
ونحوها تميل القلوب ولها تسعى الابدان وعليها تتنافس
النفوس وفي ذلك فليتنافس المتنافسون وما بازاء الدنيا

في العود هي جهنم الموعوده للاشقياء وهي شر محض وباطل
بحت وجهل مجرد وخساسة وذله وشقاوة ونقمة وهوان
وهوان وخسران لا يموت الحيوان فيها ولا يحيى واما الدنيا
فهي محل نشو الثلث المتاخرة عنها ومادة وجودها وهي
عالم الكون والفساد وفيها خير وشر وحق وباطل وعقل
وجهل ولذة والم الى غير ذلك من المتقابلات يموت الحيوان
فيها ويحيى فهي الحد المشترك بين عالمي الثواب والعقاب ليس
بعذاب خالص ولا بنعيم خالص ولا بدان تفنى لانها لم تخلق لذاتها
بل لتكون وسيله الى تحصيل الاخرى وتمتعها وبلغة اليها فلا
بد من انقطاعها ومصيرها الى البوار بعد تميز حقها من باطلها
وطيبها من خبيثها ورجوع كل الى معدنه ليميز الله الخبيث من
الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجعله
في جهنم والاخرة باقية ابد بقاء باريها وقيومها لانها
خلقت لذاتها لا لشيء اخر فهي محل الاقامة ودار القرار كما في
التنزيل انما هذه الحيوة الدنيا متاع وان الاخرة هي دار القرار

كلمة فيها تبيين كيفية نشو الاخرة من الاولى قال اهل المعرفة
ان الانسان انما يتكون وينمو ويتم خلقته ويكمل خلقه
باستحالات وانقلابات تطرا على مادته ولا يمكن ذلك الا
بحرارة غريزية محلله وتلك الحراره مستفادة من حركات
الاجرام الفلكية المسخرة بامر الله واشعتها كما ثبت في مقامه
ثم ان استكمال نفس الانسان بحسب كلي قوتيه النظرية و
العمليه انما يتم بالحركات البدنية والفكريه والحركة يحتاج ج
الى الحرارة والحرارة والحركة متصاحبتان لا ينفك احديهما
عن الاخرى وكما ان جميع الحركات في هذا العالم منتهي
الى حركات الافلاك سيما الفلك الاقصى فكذلك جميع الحرارات
الغريزيه والاسطقسيه ينتهي الى اضوا الكواكب سيما ضوء
الشمس كما يظهر عند التفتيش والاعتبار والاستقراء ثم ان كل
مادة مصورة بصورة ادنى اذا انتقلت الى ان يلبس صورة
اعلى فذلك انما يكون بان يحصل لها بصورتها الاولى شبه
التعفن والهضم والانكسار كالحبة المدفونه في الارض فالم
تضعف

تضعف صورتها الجماديه ولم تتعفن باستيلاء الحراره عليها
لم تقبل صورة نباتيه وكذا القياس في انتقالات النطفة
في اطوارها النباتيه والحيوانية وهكذا الحكم في الترقيات
الواقعة في النفس فانها مسبوقة بانكسارات وانهضامات
نفسانيه ومنشاوها الحركات البدنية في النسك الدينية
والحركات الفكرية في النسك العقلية والكل منوط بحركات
الافلاك والكواكب باضوائها فالكمالات العلميه والعملية
للنفوس التي بها تحصل حيوتها الاخروية وبها يتم نعيمها
وغذاؤها وطعامها وشرابها في الجنة انما يحصل بحرارة
الطبيعة الدنيويه وكذلك النقصانات والانحرافات التي
تحصل لنفوس اهل النار بالعرض فهذا العالم بمنزلة مطبخ
ينضج فيه اطعمه اهل الجنة واهل النار ويصلح ماكولاتهم
بحرارة الحركات السماوية واشعة الكواكب فان اعمال بني ادم
هي موادا غذيتهم التي بها تنشو نفوسهم وابدانهم الاخروية
فكلما كانت اعمال اهل الجنه في هذه الدنيا اتم اعتدالا واكثر

نضجا من جهة الرياضيات الدنيويه والمتاعب البدنيه في
سبيل الله كانت اعذبتهم وفواكههم واشربتهم النفسانيه الاخرويه
اوفق واتم صلوحا واشد تقويه للحيوة الباقية وكلما كانت اعمال
اهل النار هنا اشد انحرافا عن العدالة ومنهج الشريعة كانت
اغذيتهم وفواكههم واشربتهم النفسانيه الاخرويه اشد
ايلاما واكثر تعذيبا وكما ان انحراف المزاج عن الاعتدال في
الاخلاق والاعمال والعلوم يورث حرارة الحمى الشديدة
كذلك الانحراف عن العدل في الاخلاق والاعمال والعلوم
يورث حرارة نار جهنم وليس لنار جهنم هذا الاشراق والتلالو
الذي نراه في هذه النار الدنياويه لان هذه ليست نارا محضه
بل هي نار ونور واما النار المحضه فتمامها انما محرقة موذيه
نزاعة وقد تبين مما ذكرناه ان الجنة والنار انما تنشأان من
النفس الانسانيه وهما حالتان في موضوعها وحالتان لها
ويحدثان لكل نفس بحدونها وبلوغها سن التميز وتعمران
باعمالها وسكناتها واخلاقها وملكاتها التي يحصل لها من

اول العمر الى اخره روي ان النبي صلى الله عليه واله كان قاعدا
في المسجد فسمعوا هدة عظيمة فادناعوا فقال صلى الله عليه واله
اتعرفون ما هذه الهدة قالوا الله ورسوله اعلم قال حجر القي
من اعلى جهنم منذ سبعين سنة الان وصل الى قعرها فكان
وصوله الى قعرها هذه الهدة فما فرغ من كلامه الا والصراخ في
دار منافق من المنافقين قد مات وكان عمره سبعين سنة فقال
رسول الله صلى الله عليه واله الله اكبر فعلمت علماء الصحابه
ان هذا الحجر هو ذلك المنافق وانه منذ خلقه الله يهوي
في جهنم وبلغ عمره سبعين سنة فلما مات حصل في قعرها
قال الله تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار و
قال بعض اهل المعرفة ان الجنة التي يصلى اليها في الاخرة و
النار التي يصلى اليها من هو اهلها في الاخرة هي مشهودة
اليوم لك من حيث محلها الا من حيث صورتها فانت فيها
ينقلب على الحال التي انت عليها ولا تعلم انك فيها فان الصورة
تحجبك التي تجلت لك فيهما وسياتي لهذا المعنى مزيد بيان من القران

والحديث ان شاء الله كلمة فيها اشارة الى البرزخ ونفخ الصور سو
البرزخ هي الحالة التي بين الموت والبعث بعثر الكمل قال الله تعالى
ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون ويكون الروح في
هذه المدة في بدنها المثالي الذي يرى الا[illegible] نفسه
فيه في النوم وفي الحديث النبوي النوم اخ [illegible]
تموتون وكما تستيقظون تبعثون وقال الله سبحانه الله يتوفى
الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها وروى في الكافي
باسناده عن ابي الحسن الكاظم عليه السلام انه قال في قصة لمنكري
المعاد من الامم الماضية فاحدث الله فيهم الاحلام ولم
تكن قبل ذلك فاتوا نبيهم واخبروه بما راوا وما انكروا من ذلك
فقال ان الله تعالى اراد ان يحتج عليكم بهذا هكذا تكون ارواحكم
اذا متم وان بليت ابدانكم تصير الارواح الى عقاب حتى
يبعث الله الابدان وباسناده الصحيح عن الصادق عليه السلام
انه قيل له يروون ان ارواح المومنين في حواصل طير خضر
حول العرش فقال لا المومن اكرم على الله من ان يجعل روحه في

حواصل طير ولكن في ابدان كابدانهم وفي رواية اخرى عنه عليه
السلام فاذا قبضه الله صير تلك الروح في قالب كقالبه في الدنيا
فياكلون ويشربون فاذا قدم عليهم القادم عرفوه بتلك الصورة
التي كانت في الدنيا وفي اخرى ان الارواح في صفة الاجساد في
[illegible] الجنة تتعارف وتتساءل فاذا قدمت الروح على الارواح
تقول دعوها فانها قد اقبلت من هول عظيم ثم يسالونها ما فعل
فلان وما فعل فلان فان قالت لهم تركته حيا ارتجوه وان قالت
لهم قد هلك قالوا قد هوى هوى وقد نبهنا فيما سبق على انية
البرزخ ولميته وكيفيته وعلى ان الجسد المثالي هو الجسد الذي
يتصرف فيه الروح اولا في هذه النشاة ايضا وبتوسطه في هذا
البدن المحسوس اذ هو معه الان وحيوته كحيوته ذاتية وهو متولد
من هذه الاجسام الترابية وهذا البدن العنصري بمنزلة قشر
وغلاف له كما قيل • گويم سخنى ز حشر چون برق از ميغ • بشنو كه
تمامم از تو اين نكته دريغ • اين جان و تنت كه هست شمشير و غلاف
آن روز بود غلاف از جوهر تيغ • ويشبه ان يكون الكناية عن هذه

الصورة البرزخيه الباقيه بعد الموت ما عبر عنه بالطينة
التي خلق منها او بعجب الذنب في الاخبار روى في الكافي عن الصادق
عليه السلام انه سئل عن الميت هل يبلى جسده قال نعم حتى لا يبقى له
لحم ولا عظم الا طينته التي خلق منها فانها لا تبلى تبقى في القبر
مستديرة حتى يخلق منها كما خلق اول مرة وكان استدارتها
كناية عن انتقالها من حال الى حال من الدوران بمعنى الحركة
وانما لا تبلى لانها لا تقبل البلى وفي الحديث النبوي ينشئ
الله النشاة الاخرة وفي رواية اخرى كل ابن ادم يبلى الا عجب الذنب
والعجب بالسكون العظم الذي في اسفل الصلب عند العجز وفي
تفسير الى محمد العسكري عليه السلام عند قوله تعالى فقلنا اضربوه ببعضها
قال خذوا قطعة وهي عجز الذنب الذي منه خلق ابن ادم وعليه
تركب اذا اعيد خلقا جديدا ولعل الوجه في هذه الكناية ان
الصورة البرزخيه بكمالاتها اخر ما يكتسب من البدن العنصري
وان خلق من اصلها البدن العنصري من وجه فصح التعبير عنها
بعجب الذنب الذي هو اخر البدن ويقوم عليه البدن والى هذا

نظر من اول عجب الذنب بالنفس ومن كنى عن الباقي بعد الموت
بالجوهر الفرد الذي لا يتجزى نظرا الى تجرد هذه الصورة عن المادة
وكما ان الاجزاء العنصرية للميت بحكم كل شيء يرجع الى اصله
يرجع كل منها الى امهاتها السفلية كذلك القوى الروحانية
منه بحكم ارجعي الى ربك راضية مرضية ترجع الى اباتها العلوية
وامير جيشها الذي هو العقل والحيوة الذاتية فاذا نزل
الانسان عن مركبه الكثيف المحلول الفاني نكب البدن المكتسب
اللطيف الباقي عريا عن لباس هذه النشاة سيما عن نومها فيسال
عن دينه ويجيب فان كان من السعداء سار في بساتين الملكوت قائلا
ربنا اتمم لنا نورنا واغفر لنا ويقول اقم لنا الساعة وانجز لنا ما
وعدتنا وان كان من الاشقياء وقع في الهاوية والبرهوت قائلا
ربنا سمعنا وابصرنا فارجعنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل و
يقول لا تقم الساعة ولا تنجز لنا ما وعدتنا وفي الكافي في حديث
سؤال القبر عن امير المؤمنين عليه السلام في عدو الله قال فيضربان
يافوخه بمرزبة معهما ضربة فما خلق الله تعالى من دابة الا وتذعر

لها ما خلا الثقلين وعن الباقر عليه السلم قال قال النبي صلى الله
عليه واله وسلم انى كنت لا نظر الى الابل والغنم وانا ارعاها
وليس من نبي الا وقد رعى الغنم فكنت انظر اليها قبل النبوة
وهي ممتلية من المكينه وما حولها شيء يهيجها حتى تذعر وتطير
فاقول ما هذا واعجب حتى حدثني جبرئيل ان الكافر يضرب
ضربة ما خلق الله شيئا حتى سمعها وتذعر لها الا الثقلين
فقلنا ان ذلك لضربة الكافر ومن لم يكن من السعداء والاشقياء
ترك في سكراته حتى يبعث من غير سوال ففي الكافي عن الصادق
عليه السلام قال لا يسأل الا من محض الايمان محضا او محض
الكفر محضا وفي رواية اخرى والاخرون يلهون
عنهم وفي لفظ اخر لا يعبوء بهم وروى شيخنا المفيد عنه
عليه السلام انه سئل عن مات في هذه الدار اين يكون روحه
فقال من مات وهو ماحض للايمان محضا او ماحض للكفر
محضا نقلت روحه من هيكله الى مثله في الصورة وجوزي
باعماله الى يوم القيمة فاذا بعث الله من في القبور انشا جسمه

ويرد روحه الى جسده وحشره ليوفيه اعماله فالمومن ينتزل
روحه من جسده الى مثل جسده في الصورة فيجعل في جنة
من جنان الله يتنعم فيها الى يوم المآب والكافر ينتقل
روحه من جسده الى مثله بعينه فيجعل في نار معذب بها
الى يوم القيمه وما ورد ان الملكين يقولان للمومن بعد
السوال والجواب نم نومة الشاب الناعم او نم قرير العين
لا ينافي سيره في الملكوت وتنعمه في البرزخ لانه كناية عن
الاستراحة مع ان البرزخ نوم بالقياس الى البعث وان
كان انتباها بالاضافة الى الدنيا قال بعض اهل المعرفة
ان الميت يجد في البرزخ اللذات والالام التي يستصحبها
الصور الحاصلة له من العلم والعمل في الخير والشر وتصير فيه
محكمة ذاتيه فحاله في المدة كحال النطفة في الرحم والبذر
في الارض ينبت ويثمر ويختلف عليه اطوار النشاة الى ان
يتولد يوم القيمة بالنفخة الاسرافيليه ويفيق من صعقته
ويخرج من هياته المحيطه به كما يخرج الجنين من القرار المكين

لتركبن طبقا عن طبق فالموت ابتداء البعث واما الصور ففي
الحديث النبوي انه قرن من نور يلتقمه اسرافيل وورد ان فيه
ثقبا بعددها الارواح قال بعض اهل المعرفة انه كناية عن الحضرة
البرزخية التي ينتقل اليها الارواح بعد الموت فان القرن
واسع ضيق ولا شيء اوسع من الخيال لحكمه على كل شيء وعلى ما
ليس بشيء فانه يتصور العدم المحض ولا اضيق منه اذ ليس في
وسعه ان يخيل امرا الا بصورة ولم يسعه ان يجرد المعاني عن
المواد اصلا فيرى العلم في صورة لبن والشرع في صورة قيد
الى غير ذلك مما يرى في النوم وغيره واما كونه من نور فان النور
سبب الكشف والظهور جعل الله هذا الخيال نورا يدرك به
تصوير كل شيء فنوره لا يشبه الانوار وبه يدرك التجليات وهو
نور عين الخيال لا نور عين الحس قال اذا قبض الله الارواح
من هذه الاجسام الطبيعية حيث كانت اودعها صورا جسدية
هي مجموع هذا القرن النوري فجميع ما يدركه الانسان بعد الموت
في البروج من الامور انما يدركه بعين الصورة التي هو فيها في

القرن وهو ادراك حقيقي ومن الصور هناك ما هي مقيدة
عن التصرف ومنها ما هي مطلقة كارواح الانبياء كلهم
وارواح الشهداء ومنها ما يكون لها نظر الى عالم الدنيا و
منها ما يتجلى للنائم في هذه الدار في حضرة الخيال التي هي
فيه وهو الذي يصدق رؤياه قال واعلاه الضيق واسفله
الواسع وكذلك خلق الله فانه يتصور الحق فمن دونه من العالم
ولا شك ان الخلق يتسع ويتكثر بقدر ما يتنزل الى ان يصل الى
الاشخاص قال والنفخة نفختان نفخة تطفي النار ونفخة تشعلها
ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا
من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون فبالنفخة
الاولى تموت الاجساد وتحيى الارواح وبالنفخة الثانية
تقوم قياما بالحق لا بذواتها واشرقت الارض بنور ربها و
النفخة من قبل الحق وان كانت واحدة لاحاطته بجميع ما سوا
لكنها بالنسبة الى الخلائق نفخات متعددة حسب تعدد الاشخاص
كما ان الازمنة والاوقات المتمادية ههنا انما هي ساعة واحدة

بالقياس اليه وما امر الساعة الا واحدة ما خلقكم ولا بعثكم
الا كنفس واحدة **كلمة فيها اشارة الى القيمة وانها الانسان**
الكامل قال اهل المعرفة اذا مات الخلايق كلهم على اختلاف سر
انواع موتهم وفنون فنائهم واصناف هلاكهم على حسب مراتبهم و
توجهاتهم الى ما فوقهم وحركاتهم الى غاياتهم ووصولاتهم الى
نهاياتهم ورجوع كل اصله من الاملاك والافلاك والارواح
والنفوس واجتمعوا جميعا على صعيد واحد دفعة واحدة با
لنفخة الاسرافيلية كما قال سبحانه ان كانت الا صيحة واحدة
فاذا هم جميع لدينا محضرون فعند ذلك قامت القيمة الكبرى
وظهر نور الانوار وانكشف ضوء الحقيقي وتجلى جمال الاحدية
ولم يبق لانوار الكواكب عند ظهوره فهي مطموسة الانوار مطوية
السموات بيمين الحق يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب كما بدانا
اول خلق نعيده فالتحق كل فرع الى اصله وكل مستفيض مع مفيضه
وكل مستنير مع المنير وجمع الشمس والقمر واتحدت النفوس با
لارواح وزالت المباينة بين الارواح والاشباح ورجعت السموات

والارض الى ما كانتا عليه قبل انفتاقهما من الرتق فعادتا الى
مقام الجمعية المعنوية من هذه التفرقة الطبيعة وكذا العناصر
كلها تنقلب نارا واحدة غير هذه النار الاسطقسية وتصير الهيولى
كلها بحرا مسجورا ويتصل البر بالبحر ويتحد الفرق والتحت و
انشقت السماء وانتثرت النجوم وتزول الابعاد والاحجام و
ترتفع الحواجز والحوايل ويتحد النور مع النور والفعل با
لفاعل فلم يبق من القوى والحواس اثر ولا للمحسوس بما هو محسوس
عين ولا اثر لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا وحملت الارض و
الجبال فدكتا دكة واحدة وتشاهد الجبال كالعهن المنفوش
لضعف وجودها ثم ينسف نسفا فيذرها قاعا صفصفا
لا ترى فيها عوجا ولا امتا ويبدل الارض غير الارض فيمد مد الاديم
ويبسط على قدر تسع الخلايق كلها وبرزوا لله الواحد القهار
والمتخلصون عند ذلك عن البرازخ يتوجهون الى الحضرة الربوبية
فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون فعدمت عند ذلك
الاجال وزالت السنون والساعات ولا يبقى الا الواحد القهار

الذي اليه مصير جميع الامور بلا وقت ولا زمان ولا اخر ولا
مكان فلا قبل يومئذ ولا بعد ولا هنا ولا هنالك ولا ستر ولا
حجاب لان ذلك من لوازم الزمان المقتضي للتغير والمكان المقتضي
للتكثر فاذا ارتفعا ارتفع الحجاب وجمعت الخلايق دفعة واحدة
كلمح البصر او اقرب في اوسع مكان ذلك يوم مجموع له الناس و
ذلك يوم مشهود مع انه يوم الفصل لامتياز الحق من الباطل فيه
بخلاف الدنيا لتشابههما فيها يوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون
ليميز الله الخبيث من الطيب وهذا الفصل يقتضي ذلك الجمع هذا
يوم الفصل جمعناكم والاولين ومن اطلق الله حقيقته عن قيد
الزمان والمكان يعرف ان مجمع الزمان وما يطابقه كساعة واحدة
هي شان واحد من شئون الله مشتمل على شئون التجليات الواقعة
كل يوم وساعة اذ كل يوم هو في شان ولا يشغله شان عن شان
مع انه من جهة المخلوقات واختلاف قوابلها واستعداداتها مقدار
خمسين الف سنة وكذا مجموع الامكنة الواقعة في كل وقت وان
كنقطة تشتمل على الجميع فكما اتصلت الانات في نظر شهوده و اتصلت

الا

الامكنة التي في كل ان فعلى هذا القياس اتصلت الارض الموجوده
الان مع الاراضي الموجودة في الازال والاباد فهكذا تصير الاراضي
كلها ارضا واحدة فيها الخلايق كلها ووضع الكتاب وجيء
بالنبيين والشهداء وقضي بينهم بالحق وشاهدون ويعاقبون والذين
اتحدت اخرتهم بدنياهم في دار الدنيا كما اخبر عنه امير المؤمنين عليه السلام
بقوله لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا فتوابهم عين عليهم
اعبد الله لا لرغبة ولا لرهبة بل لانه اهل لان يعبد واني
اهل لان اعبد فلا انتظار لهم للقيمة والبعث والثواب بل هم عين
القيمة والبعث والثواب ههنا بعثت انا والساعة كهاتين وجمع
بين سبابتيه بل هم في الجنة من حيث المحل وان لم يكونوا فيها
من حيث الصورة وذلك لقيامهم بذواتهم الفانية عن
انفسها الباقية بالحق تعالى شانه • زاده ثاينت احمد در جهان
صد قيامت بود او اندر عيان • زو قيامت را همي پرسيده اند
اي قيامت تا قيامت راه چند • بازبان حال ميگفتي بسي
كه ز محشر حشر را پرسد كسي • بهر ان گفت ان رسول خوش پيام

زمرموتوا قبل موت یا کرام • همچنانکه مرده ام من قبل موت
زان طرف اورده ام این صوت و صیت • پس قیامت شو قیامت را ببین
دیدن هر چیز را شرطیست این • واما اهل الحجاب والارتياب
فلا يمكنهم الجمع بين المعرفة بطي السموات وما يتبعهما من الامنة
والحركات يوم القيمة وبين المعرفة بنشرها ههنا والعجب انهم
كما لم يؤمنوا بذلك الطي في هذه الدنيا لاشتغالهم باحوال الدنيا
فكذلك اذا بعثوا في الاخرة انكروا زمان مكثهم في الدنيا و
ونشر الحركات فيها لاشتغالهم باهوال القيمة كما قال الله عز و
جل ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير كذلك كانوا
يؤفكون وقال الذين اوتوا العلم والايمان لقد لبثتم في كتاب
الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون
وبالجملة كما ان وجود التعينات الخلقية انما هو بالتجليات
الالهية في مراتب الكثرة باسم الخالق والباري والمصور والمبدي و
كذلك زوالها بالتجليات الذاتية في مراتب الوحدة باسم القهار
والواحد والمغني والمعيد كلمة بها يتبين ان الانسان

الكامل يرى امور الاخرة وهو في دار الدنيا ويرى ما يجري في
الدنيا وهو في دار الاخرة وانه حي في الدارين • فقد عرفت الاشارة
الى هذه المقاصد في الكلمات السابقة الا انا نريد ان نشدها
من طريق النقل قال الله سبحانه كلا لو تعلمون علم اليقين لترون
الجحيم ثم لترونها عين اليقين وقال عز وجل ويستعجلونك با
لعذاب وان جهنم لمحيطة بالكافرين وقال جل ذكره ان الابرار
لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم يصلونها يوم الدين وما هم عنها
بغائبين يعني في الدنيا فان الامر بالعكس وانما هي الغائبة
عنهم وهم فيها من حيث المحل لا من حيث الصورة كما مرت الاشارة
اليه وقال تعالى الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما انما ياكلون
في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا وفي الحديث النبوي الذين
يشربون في آنية الذهب والفضة انما يجرجر في بطونهم نار
جهنم في كلام علي بن الحسين عليهما السلام اعلموا ان من خالف اولياء
الله ودان بغير دين الله واستبد بامره دون امر ولي الله كان في
نار تلتهب تاكل ابدانا قد غابت عنها ارواحها وغلبت عليها شقوتها

فهم موتى لا يجدون حر النار ولو كانوا احياء لوجدوا مضض حر النار
فاعتبروا يا اولي الابصار واحمدوا الله على ما هداكم وقد ورد
ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اخبر عن ضغطة سعد في قبره
وفي الكافي عن الصادق عليه السلم قال ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
صلى بالناس الصبح فنظر الى شاب في المسجد وهو يخفق ويهوي
براسه مصفرا لونه قد نحف جسمه وغارت عيناه في راسه فقال له
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كيف اصبحت يا فلان قال اصبحت
يا رسول الله موقنا فعجب رسول الله من قوله وقال ان لكل يقين حقيقة
فما حقيقة يقينك فقال ان يقيني يا رسول الله هو الذي احزنني
واسهر ليلي واظما هواجري فعزفت نفسي عن الدنيا وما فيها حتى
كاني انظر الى عرش ربي وقد نصب للحساب وحشر الخلايق لذلك
وانا فيهم وكاني انظر الى اهل الجنة يتنعمون في الجنة ويتعارفون
على الارائك متكئون وكاني انظر الى اهل النار وهم فيها معذبون
مصطرخون وكاني الان اسمع زفير النار يدور في مسامعي فقال
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لاصحابه هذا عبد نور الله قلبه

بالايمان ثم قال له الزم ما انت عليه فقال الشاب ادع الله لي يا
رسول الله ان ارزق الشهادة معك فدعا له رسول الله فلم يلبث
ان خرج في بعض غزوات النبي صلى الله عليه واله وسلم فاستشهد بعد
تسعة نفر وكان هو العاشر وفي رواية اخرى انه كان حارثة بن
مالك بن نعمان الانصاري وفي الكافي في اخبار كثيرة عنهم عليهم السلم
ان اعمال العباد تعرض على رسول الله صلى الله عليه واله والائمة
عليهم السلم كل صباح ابرارها وفجارها وان المومن ليزور اهله بعد
موته فيرى ما يحب ويستر عنه ما يكره وان الكافر ليزور اهله فيرى
ما يكره ويستر عنه ما يحب وهذا يعم غير الكامل ايضا وقد ثبت
ان حشر الخواص عند خروجهم من الدنيا وحشر العامة عند بعثهم من
القبور فحيوة الخواص متصلة لا موت فيها في الحقيقة وحيوة
العامة ترجع بعد مفارقة والحي لا يموت ولا يجوز عليه الموت
ومن يجوز عليه الموت فهو ميت وان كان حيا كما قال الله عز وجل
اومن كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله
في الظلمات ليس بخارج منها وقد ورد في الحديث المومن حي في

الدارين وعندهم علم بموت الميت منا ولمن يموت وقال الله سبحانه
ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون
فرحين بما اتيهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم
من خلفهم ان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فالعارفون بموتهم
الاختياري وحيوتهم الابدية يشاهدون كلتا النشاتين في
كلتا النشاتين وينتقلون من الدنيا الى الجنة بغير توقف و
تاخير شب رحلت هم از بستر روم تا قصر حور العين اكر در وقت
جان دادن تو باشى شمع بالينم كلمة فيها اشارة الى انواع الحشر سط
وتعدادها للانسان قال بعض اهل المعرفة ان الروح الانساني
اوجده الله حين اوجده من الصورة طبيعته حسية له سواء كان
في الدنيا او في البرزخ او في الاخرة حيث كان فاول صورة لبسها
الصورة التي اخذ عليه فيها الميثاق بالاقرار بالربوبية لله عليه
ثم انه حشر من تلك الصورة الى هذه الصورة الجسمية الدنياوية
وحبس بها في الرابع من شهر تكوين صورة جسده في بطن امه الى ساعة
موته فاذا مات حشر في صورة اخرى من حين موته الى وقت سواله

فاذا جاء وقت سواله حشر من تلك الصورة الى جسده الميت فيحيي به
ويوخذ بابصار الثقلين واسماعها عن حيوته بذلك الروح الا
من خصه الله بالكشف عن ذلك من نبي او ولي واما ساير الحيوان
فانهم يشاهدون ذلك عينا وسماعا ثم يحشرون بعد السوال الى
صورة اخرى في البرزخ يمسك فيها الى نفخة البعث فيبعث من
تلك الصوره ويحشر الى الصورة التي كان فارقها في الدنيا ان كان
بقي عليه سوال فان لم يكن من اهل ذلك الصنف حشر في الصورة
التي يدخل بها الجنة والمسول يوم القيمة اذا فرغ من سواله حشر
في الصورة التي يدخل بها الجنة او النار واهل النار كلهم مسولون
فاذا دخلوا الجنة واستقروا فيها ثم دعوا الى الروية وبادروا
حشروا في صورة لا يصلح الا للروية فاذا عادوا حشروا في صورة
تصلح للجنة وفي كل صورة ينسى صورته التي كان عليها ويرجع
حكمه الى حكم الصورة التي انتقل اليها وحشر فيها فاذا دخل سوق
الجنة وراى ما فيه من الصور فاي صورة راها واستحسنها حشر
فيها فلا يزال في الجنة دايما يحشر من صورة الى صورة الى ما لا نهاية

له كذلك يحتاج هذا المتجلى اليه ان يقابل كل صورة يتجلى
له بصورة اخرى ينظر اليه في تجليه فلا يزال يحشر في الصور دائما
باخذها من شوق الجنة ولا يقبل من تلك الصورة التي في السوق
ولا يستحسن منها الا ما يناسب صورة التجلي الذي يكون له في
المستقبل لان تلك الصورة هي كالاستعداد الخاص لذلك التجلي
فاعلم هذا فانه من لباب المعرفة الالهية ولو تفطنت لعرفت انك
الان كذلك تحشر في كل نفس في صورة الحال التي انت عليها ولكن
يحجبك عن ذلك رؤيتك المعهودة وان كنت تحس بانتقالك في
احوالك التي عنها تتصرف في ظاهرك وباطنك ولكن لا تعلم انها
صور لروحك تدخل فيها في كل آن وتحشر فيها ويبصرها العارفون
صورا صحيحة ثابتة ظاهرة العين اقول والسر فيه ان ادراك الشيء
انما يكون بتصور المدرك بصورة المدرك حين ادراكه له سواء
بطريق الاحساس او التخيل او التعقل وذلك لان الادراك لا بد
فيه من نيل المدرك لذات المدرك فلو لم يتحد فيلزم اما بخروجه من
ذاته الى ان يصل اليه او بادخاله اياه في ذاته وكلاهما محال

اي برادر تو همين انديشه • مابقي تو استخوان وريشه • گر بود
انديشه ات گل گلشني • ور بود خاري تو هيمه گلخني • ولله
در القائل • هر دم ز نوي تو نقشي زنم راه خيال • با كه گويم كه
ع درين پرده چها مي بينم • كلمة فيها اشارة الى معنى لقاء الله عز وجل
لقاؤه سبحانه عند اهل المعرفة عبارة عن معرفته عز وجل في مقام
رؤية الخلق في الحق ورؤية الوحدة في الكثرة ورؤية الكثرة
في الوحدة بحيث لا يحتجب العارف باحدهما عن الآخر ويكون كاملا
في العرفان ويكون صاحب الفرقان والقرآن كما قال تعالى ان تتقوا
الله يجعل لكم فرقانا اي بين الحق والباطل ذلك بان الله هو الحق و
ان ما تدعون من دونه هو الباطل فان ادنى مراتب التقوى الاتقاء
عن المحرمات واعلاها الاتقاء عن مشاهدة الغير وقال
عز وجل فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا اي يعني من كان
يرجو مشاهدة ربه في مظاهره الاسمائية والصفاتية المسماة بالآفاق
والانفس فليعمل عملا صالحا لذلك من الذكر والفكر الموصلين اليه
حتى يشاهد وجودا واحدا حقيقا بعين بصيرته لا يشاهد معه

عزه كما قال ولا يشرك بعبادة ربه احدا وقال عز وجل سنريهم اياتنا في
الافاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق اي ان ما يرونه هو الحق
ظهر في مظاهره لا غيره ثم قال اولم يكف بربك اي بشهوده انه على
كل شي شهيد ثم قال الا انهم في مرية من لقاء ربهم الا انه بكل شي
محيط فان لقاء المحيط انما يكون مع محاطه والى ذلك اشار بقوله
اينما تولوا فثم وجه الله لانه المحيط وشان المحيط ذلك ولقاؤه بغير
هذا الوجه مستحيل وقال جل وعز كل شي هالك الا وجهه
اي ازلا وابدا له الحكم واليه ترجعون باسقاط الاضافات
والتعينات وهو مقام الجمع ذلك يوم الجمع وقال جل اسمه كل من
عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وهو لقاؤه
الموعود في القيمة الكبرى وقال تعالى الله الذي رفع السموات
بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل
يجري لاجل مسمى يدبر الامر يفصل الايات لعلكم بلقاء ربكم توقنون
اي بمشاهدته في مظاهره والاجل القيامه وقال تعالى من
كان يرجو لقاء الله فان اجل الله لآت اي القيامة المستلزم للقاء

اين جان عاريت كه بحافظ سپرد دوست • روزي رخش ببينم وتسليم
وي كنم • وذلك بالفناء عن النفس والبقاء بالحق • ميان عاشق و
معشوق هيچ حايل نيست • تو خود حجاب خودي حافظ از ميان
برخيز • پاي بر سر خود نه دست يار در آغوش آر • تا بكعبه وصل دوري
تو يك گام است • وقال عز وجل ما تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين
اي من المعارف الحقيقية والحقايق الالهية التي هي قرة عين البصيرة
ونور سويداء القلب وفي الحديث القدسي اعددت لعبادي
الصالحين ما لا عين رات ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر
قيل اي هيات لهم لاجل معرفتي ومشاهدتي تحت اراضي قلوبهم
من العلوم والحقايق ما لا عين رات من اعين هولاء المحجوبين ولا سمعت
اذانهم بمثلها ولا خطر على قلوبهم ذكرها لعدم مناسبتهم المعنوية
مع ربهم الحقيقي • تو و طوبي و ما و قامت يار • فكر هر كس بقدر
همت اوست • وقد قيل ان المعرفة بذر المشاهدة وفي الكافي عن الصادق
عليه السلم لو يعلم الناس ما في فضل معرفة الله ما مدوا اعينهم الى ما
متع به الاعداء من زهرة الحيوة الدنيا ونعيمها وكانت دنياهم اقل

عندهم مما يطاق نه بارجلهم ولنعموا بمعرفة الله وتلذذوا بها تلذذ
من لم يزل في روضات الجنان مع اولياء الله • گرچه ما بندگان پادشهیم •
پادشاهان ملك صبحگهیم • گنج در آستین و کیسه تهی • جام گیتی نما
وخاك رهیم • هوشیار حضور و مست غرور • بحر توحید و غرقه
گنهیم • کو غنیمت شمار همت ما • که تو در خواب و ما بدیده گهیم •

کلمة فيها اشارة الى صحايف الاعمال وانما النفوس الانسانية
كل ما يدركه الانسان بحواسه يرتفع منه اثر الى روحه ويجتمع
في صحيفة ذاته وخزانة مدركاته وكذلك كل مثقال ذرة
من خير او شر يعمله يرى اثره مكتوبا ثمة وسيما ما رسخت بسببه الهيات
وتاكدت به الصفات وصار خلقا وملكة فان ذلك منشأ خلود الثواب والعقاب فكل انسان نفسه صحيفة اعماله وهو كتاب
مطوي اليوم عن مشاهدة الابصار وانما ينكشف بالموت ورفع
ما توردة الشواغل الحسية المعبر عنه بقوله سبحانه واذا الصحف
نشرت فاذا حان وقت ذلك وهو يوم تبلى السراير صار الغيب
شهادة والسر علانية والخبر عيانا فيقال لقد كنت في غفلة من

هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد هذا كتابنا ينطق
عليكم بالحق انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون فمن كان في غفلة من حسابه
سره فاذا وقع بصره على ذلك والتفت الى صفحة باطنه وصحيفة قلبه
يقول ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصيها فان
من كان من اهل السعادة واصحاب اليمين وكانت معلوماته امورا قدسية
واعماله صالحة واخلاقه حسنة فقد اوتي كتابه بيمينه من جهة عليين ان
كتاب الابرار لفي عليين وما ادريك ما عليون كتاب مرقوم يشهده
المقربون وذلك لان كتابه من جنس الالواح العالية والصحف المكرمة
المرفوعة المطهرة بايدي سفرة كرام بررة فليس عليه سوى الفرح
كما قال سبحانه فاما من اوتي كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابيه
الى قوله في الايام الخالية ومن كان من الاشقياء المردودين وكانت
معلوماته مقصورة على الجرميات واعماله خبيثة واخلاقه سيئة
فقد اوتي كتابه بشماله من جهة سجين ان كتاب الفجار لفي سجين
وما ادريك ما سجين كتاب مرقوم ويل يومئذ للمكذبين وذلك لان
كتابه من جنس الاوراق السفلية والصحايف الحسية القابلة

للاحتراق فلاجرم يعذب بالنار كما قال سبحانه واما من اوتي كتابه
بشماله فيقول يا ليتني لم اوت كتابيه ولم ادر ما حسابيه الى قوله
لا ياكله الا الخاطئون واما من اوتي كتابه وراء ظهره فهم الذين
اوتوا الكتاب فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا
فقيل لهم ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا فانه حين نبذ وراء
ظهره ظن ان لن يحور فسوف يدعو ثبورا ويصلى سعيرا كلمة عب
فيها اشارة الى الميزان وانه الانسان الكامل وهداه ميزان
كل شي هو المعيار الذي به يعرف قدر ذلك الشي فميزان يوم
القيمة ما يوزن به قدر كل انسان وقيمته على حسب عقيدته و
خلقه وعمله لتجزى كل نفس بما كسبت وليس ذلك الا الانسان
الكامل اذ به وباقتفاء اثاره وترك ذلك والقرب من طريقته
والبعد عنها يعرف مقدار الناس وقدر حسناتهم وسياتهم
فميزان كل امة هو نبي تلك الامة ووصي نبيها والشريعة التى
اتى بها فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت
موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم روى الصدوق باسناده

عن هشام بن سالم قال سالت ابا عبد الله عليه السلم عن قول الله عز و
جل ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا قال
الانبياء والاوصياء وفي رواية اخرى عنهم عليهم السلم نحن الموازين
القسط وما ورد انه يوزن به الصحف فالمراد بالصحف النفوس
الانسانية كما تبين من الكلمة السابقة وما ورد ان له لسانا وكفتين
فتمثيل للمعنى بالصورة كما ورد في ساير نظايره وفي الاحتجاج عن
الصادق عليه السلم انه قيل له اوليس توزن الاعمال قال لا لان الاعمال
ليست اجساما وانما هي صفة ما عملوا وانما يحتاج الى وزن الشي
من جهل عدد الاشياء ولا يعرف ثقلها وخفتها وان الله لا يخفى
عليه شي قيل فما معنى الميزان قال العدل قيل فما معناه في كتابه فمن ثقلت
موازينه قال فمن رجح عمله وفي التوحيد عن امير المؤمنين عليه السلم
في قوله تعالى فاما من ثقلت موازينه ومن خفت موازينه قال
الحسنات ثقل الميزان والسيئات خفة الميزان كلمة فيها اشارة عج
الى الصراط وانه الانسان الكامل وهداه ان لكل انسان من ابتداء
حدوثه الى منتهى عمره انتقالات جبلية وحركات طبيعية اشتدادية

لايزال ينتقل من صورة الى صورة حتى يتصل بالعالم العقلي ويلحق
بالملا الاعلى ان ساعده التوفيق وكان من الكاملين او باصحاب
اليمين ان كان من المتوسطين او يحشر مع الشياطين والحشرات
في عالم الظلمات ان والاه الطبع او الشيطان وقارنه الخذلان
وهذا معنى الصراط والمستقيم منه ما اذا سلكه اوصله الى الجنة
وهو ما يشتمل عليه الشرع وانك لتهدي الى صراط مستقيم صراط
الله وهو صراط التوحيد والمعرفة والتوسط بين الاضداد
في الاخلاق والتزام صوالح الاعمال وبالجملة صورة الهدى
الذي انشاه المومن لنفسه مادام في عالم الطبيعة وهو ادق من
الشعر واحد من السيف مظلم لا يهتدي اليه الا من جعل الله له
نورا يمشي به في الناس يسعى الناس عليه على اقدار انوارهم روى
الصدوق في كتاب معاني الاخبار باسناده عن الصادق عليه السلام
انه سئل عن الصراط فقال هو الطريق الى معرفة الله عز وجل وهما
صراطان صراط في الدنيا وصراط في الاخرة فاما الصراط الذي
في الدنيا فهو الامام المفترض الطاعة من عرفه في الدنيا واقتدى

بهداه مر على الصراط الذي هو جسر جهنم في الاخرة ومن لم يعرفه
في الدنيا زلت قدمه عن الصراط في الاخرة وتردي في نار جهنم
وباسناده عنه عليه السلام ايضا قال الصراط المستقيم امير المومنين عليه السلام
وفي بصائر الدرجات عن الصادق عليه السلام انه سئل عن قول الله
عز وجل وان هذا صراط علي مستقيم فاتبعوه قال هو والله علي
هو والله الصراط والميزان وفي تفسير ابي محمد العسكري عليه السلام
الصراط المستقيم صراطان صراط في الدنيا وصراط في الاخرة
فاما الطريق المستقيم في الدنيا فهو ما قصر عن الغلو وارتفع
عن التقصير واستقام فلم يعدل الى شيء من الباطل والطريق
الاخر طريق المومنين الى الجنة وهو مستقيم لا يعدلون عن
الجنة الى النار ولا الى غير النار سوى الجنة وقد مر في كلام الصادق
عليه السلام ان الصورة الانسانية هي الطريق المستقيم الى كل خير والجسر
الممدود بين الجنة والنار فالصراط والمار عليه شيء واحد في
كل خطوة يضع قدمه على راسه اعني يعمل بمقتضى نور معرفته
التي هي بمنزلة راسه بل يضع راسه على قدمه اي يبني معرفته على

نتیجهٔ عمله الذی کان بناؤه علی المعرفة السابقة حتی یقطع المنازل
و یصل الی الله والی الله المصیر **کلمة** فیها اشارة الی اصناف عن
الخلق فی النشاة الاخرة قال العلامه الطوسی نصیر الفرقة الناجیة
قدس الله سره کسانی که درین عالم در معرض سلوک راه آخرت
اند سه طایفه اند وکنتم ازواجا ثلثة فاصحاب المیمنة ما اصحاب المیمنة
واصحاب المشامة ما اصحاب المشامة والسابقون السابقون و
همچنین فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخیرات
سابقان اهل وحدت اند و از سلوک منزه بل خود مقصد همه
سالکان ایشانند ولا تعد عیناک عنهم ایشانند آن گروه که ان
حضروا لم یعرفوا وان غابوا لم یفتقدوا و اهل یمین نیکان عالمند
و ایشان را مراتب بسیار است بحسب درجات بهشت و در ثواب متفاوتند
ولکل درجات مما عملوا و اهل شمال بدان عالمند و ایشان را ک
هم مراتب است بحسب درکات دوزخ اما در عذاب متساویند قال
لکل ضعف ولکن لا تعلمون و همچنین انهم فی العذاب مشترکون
و هر سه طایفه را گذر بر دوزخ است وان منکم الا واردها

اما سابقان یمرون علی الصراط کالبرق الخاطف ایشان را در
دوزخ گزندی نرسد جزناها وهی خامدة سخن یکی را اما مان اهل
بیت است علیهم السلم بجواب آن که پرسیده اند شما را گذر بر دوزخ باشد
واما اهل یمین را از دوزخ نجات دهند واهل شمال را در انجا
بگذارند ثم ننجی الذین اتقوا ونذر الظالمین فیها جثیا سابقان
واهل یمین ببهشت رسند اما کمال اهل یمین ببهشت باشد و کمال
بهشت بسابقان ان الجنة اشوق الی سلمان من سلمان الی الجنة
ایشان را ببهشت التفاتی نبود لم یدخلوها وهم یطمعون ایشان
اهل اعرافند وعلی الاعراف رجال یعرفون کلا بسیماهم ایشان را
همه حالها یکسان باشد لکیلا تاسوا علی ما فاتکم ولا تفرحوا بما
آتاکم اهل شمال اهل تضادند باحوال متضاده که درین عالم
تقابلست مانند هستی و نیستی و مرگ و زندگانی و علم و جهل
و قدرت و عجز و لذت و الم و سعادت و شقاوت باز مانده اند
نیز ابجوید بار مانده اند و از خود بخود خلاص نتوان یافت کلما نضجت
جلودهم بدلناهم جلودا غیرها لیذوقوا العذاب لاجرم همیشه

دو طرف سموم و زمهریر متردد باشند گاه بآن معذب و گاه
بآن لهم من فوقهم ظلل من النار و من تحتهم ظلل چون بدنیا در
ربقه طاعت که اول مرتبه است از مراتب ایمان نیامده اند و زمام
اختیار بادست گرفته باخرت مجبور بمانده اند کلما ارادوا ان
یخرجوا منها اعیدوا فیها و اهل یمین اهل بهشت اند همیشه
در سلوک باشند تا کمالی بعد از کمال و درجه بالای درجه حاصل
میکنند لهم غرف من فوقها غرف از عذاب اهل تضاد خلاص یافته
اند لا خوف علیهم و لا هم یحزنون الحزن علی ما فات و الخوف مما
لم یات چون بدنیا مجبور بوده اند و ما کان لمؤمن و لا مؤمنة اذا
قضی الله و رسوله امرا ان یکون لهم الخیرة من امرهم باخرت مختار
مطلق شده اند لهم فیها ما یشاؤن تا بحکم عدل هر یکی را از جبر
و اختیار نصیبی باشد پس اگر طایفه را یکی از دو طرف تضاد ملایم
باشد این تضاد نه تضاد حقیقی باشد و ایشان بآن معاقب نباشند
بل مثاب باشند و آن مانند حرارت و برودت زنجبیل و کافور باشد
که عزیزی اند نه چون حرارت و برودت سموم و زمهریر که غریبند

ان الابرار یشربون من کاس کان مزاجها کافورا و یسقون فیها
کاسا کان مزاجها زنجبیلا همچنانکه منازعت اهل بهشت منازعت
مجازی باشد یتنازعون فیها کاسا لا لغو فیها و لا تاثیم لا جرم و نزعنا
ما فی صدورهم من غل اخوانا علی سرر متقابلین اما مخاصمت اهل
حقیقی باشد ان ذلک لحق تخاصم اهل النار تا لا جرم کلما دخلت
امة لعنت اختها پس حرارت و برودت که متضادند گاه هر دو
طرف سبب عذاب قومی اند چنانکه اهل دوزخ را و گاه یک طرف
سبب راحت قومی است و آن بردا و سلاما است اهل برد الیقین را و
دیگر طرف که نار است سبب عذاب کسانی که مقابل ایشان باشند و گاه
هر دو طرف سبب راحت قومی اند چنانکه در زنجبیل و کافور گفتیم
و همچنین نار گاه عذاب قومی است مانند نار الجحیم و گاه راحت قومی
مانند آن نار که شخصی از قسیم الجنة و النار علیه السلم التماس کرد که
یا قسیم النار اجعلنی من اصحاب النار تا او بخندید و فرمود که
جعلتک و بعد از آن با دیگر حاضران فرمود که میخواهد که
از اهل قیامت باشد و نیستی هم اصناف است نیستی قهر که بقیامت

خاص وعام را باشد كل شيء هالك الا وجهه ونبيتي
لطف كه اهل وحدت را باشد من احبني محبوب اثر ونيستي
عنف كه اهل دوزخ را باشد لا يبقى ولا تذر **كلمة**

فيما اشارة الى اقسام الجنة والنار ومبدا نشو كل منها الآخرة
اما جنة او نار والجنة جنتان جنة معقوله
للمقربين وهو العالم العقلي بما هو متاخر عن هذه النشاة
الدنياوية اعني ما يحصل منه في سلسلة العود وهي انما ينشا
من العلوم الحقة والمعارف اليقينية الحاصلة للانسان ههنا
فان المعرفة في هذه الدنيا بذر المشاهدة في الاخرة واللذة
الكاملة موقوفة على المشاهدة فان الوجود لذيذ وكماله الذ
فالمعارف التي هي مقتضى طباع القوة العاقلة من العلم
بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الاخر اذا صارت
مشاهدة للنفس كانت لما لذة لا يدرك الوصف كنهها و
لهذا ورد في الحديث لا عيش الا عيش الاخرة وفي الكافي عن
الصادق عليه السلم لو يعلم الناس ما في فضل معرفة الله تعالى ما مدوا

ابم

اعينهم الى ما متع به الاعداء الحديث وقد مضى وفي بصاير الدرجات
عن نضر بن قابوس قال سالت ابا عبد الله عليه السلم عن قول الله عز وجل
وظل ممدود وماء مسكوب وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة
قال يا نضر والله ليس حيث ما يذهب الناس انما هو العالم وما
يخرج منه وجنة محسوسة لاصحاب اليمين وهو العالم الخيالي
المتجسم بما هو متاخر ايضا فان الخيال في الاخرة يتجسم ويصير عين
الحس الظاهر ويتحد به وهي انما ينشا من الاخلاق الفاضلة والاقوال
الصادقة والاعمال الصالحة بابداع النفس الانسانية المنتقشة بها
الصور الملذة من الحور والقصور والغلمان واللؤلؤ والمرجان
في عالمها وصقعها فان للنفس اقتدارا على ذلك ولكنها ما دامت في
هذه النشاة لا يترتب عليها اثارها لضعفها واشتغالها بالمحسوسات
فاذا قويت وصفت وزالت الشواغل وانحصرت القوى كلها في
قوة واحدة وهي المتخيلة وصارت عينا باصرة للنفس وقدرة فعالة
وانقلب العلم مشاهدة فلا يخطر بالبال شيء يميل اليه النفس الا ويحصل
في الحال باذن الله اي يوجد بحيث يراه رؤية عيان ويحس احساسا

لا اقوى منه واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه واله وسلم ان في الجنة
سوقا يباع فيه الصور والشوق عبارة عن اللطف الالهى الذى هو
منبع القدرة على اختلاف الصور بحسب المشية ونيلها بالحس وفي
الحديث القدسي يا ابن ادم خلقتك للبقاء وانا حي لا اموت اطعني
فيما امرتك به وانته عما نهيتك عنه اجعلك مثلي حيا لا تموت انا
الذي اقول للشيء كن فيكون اطعني فيما امرتك به اجعلك مثلي اذا قلت
لشيء كن فيكون وزاد في حديث اخر قال النبي صلى الله عليه واله
وسلم فلا يقول احد من اهل الجنة لشيء كن الا ويكون وكذلك النار
ناران نار معقولة تطلع على الافئدة للمنافقين والمتكبرين في المكذبين
ونار محسوسة تحرق الابدان اعدت للكافرين وكلتاهما انما تكونان
في العالم الخيالي المجسم احديهما وهي المعقولة انما تنشأ فيه بتبعية عالم
العقل بسبب فقدان المعارف والكمالات العقلية اما بانكارها
وجحدها او بالحرمان عنها بعد ادراكها والشوق اليها بحسب حصول
اضدادها بالجهل المركب وفقد القوة الهيولانية وحصول تغلبه
الشيطنة والاعوجاج ورسوخ العقايد الباطلة في الوهم والعقل و
ان

ان لم ينلها حيث لا حظ له من الشقاء وليس من دار الشقاء الا ان
من اشتاق اليه وحرم الوصول يسمى المه الما عقليا مشاكلة للذة
العقلية ومقابلة لها اذ الالم يرجع في الحقيقة الى العدم والعدم
انما يعرف ويميز بالوجود واما النقص بحسب الغريزة فلا الم
بسببه بل هي بمنزلة الموت والزمانة في الاعضاء من غير شعور بمولم
وكلاهما مشتركان في عدم الانجبار في الاخرة الا ان البلاهة
ادنى الى الخلاص من فطانة بتراء فالعذاب لهؤلاء عظيم ولا وآكد
اليم والنار الاخرى في المحسوسة انما تنشأ في الخيال المجسم بوسيلة
هذه النشأة الدنياوية بسبب فقدان متاعها بعد حصول الالف
له والتعلق به والاخلاد اليه وارتكاب الاعمال السيئة والاقوال
الكاذبة والاخلاق الردية فان النفس بسبب ذلك تنشئ في عالمها صورا
موذية مناسبة لها من الحيات والعقارب والسموم والجحوم وغيرها
فتتاذى بها ولا تقدر على عدم انشائها كما انها اذا اصابتها مصيبة
في الدنيا فكل ما يخطر ببالها اغتمت وتاذت ولا يمكنها الا
يخطرها ولكنها في الدنيا تغفل عنها احيانا بسبب الشواغل في الخلا

الاخرة فانها لا تنفك عنها لعدم الشواغل وصفاء المحل وقوة
وصيرورة القوي كلها قوة واحدة الا ان هذه الهيات لما كانت
غريبة عن جوهر النفس وكذا ما يلزمها فلا يبعد أن تزول في مدة
من الدهر متفاوتة بحسب تفاوت العلايق في رسوخها وضعفها
وكثرتها وقلتها ان شاء الله فيخرج من النار من في قلبه مثقال
ذرة شر ايمن ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن
يشاء وفي اعتقادات الصدوق رحمة الله روي انه لا يصيب احدا
من اهل التوحيد الم في النار وانما تصيبهم الالام عند الخروج
منها فتكون تلك الالام جزاء بما كسبت ايديهم وما الله بظلام
للعبيد وباسناده عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه واله
وسلم والذي بعثني بالحق بشيرا لا يعذب الله بالنار موحدا ابدا
وان اهل التوحيد ليشفعون فيشفعون وفي كتاب التمحيص عن
امير المؤمنين عليه السلم قال ما من شيعتنا احد يقارف امرا نهينا
عنه فيموت حتى يبتلى ببلية يمحص بها ذنوبه اما في مال او ولد
واما في نفسه حتى يلقى الله محبنا وما له من ذنب وانه ليبقى

عليه شيء من ذنوبه فيشدد عليه عند موته فيمحص ذنوبه وفيه
عن عبد الله بن سنان قال سمعت ابا عبد الله عليه السلم يقول
الحمى رائد الموت وهي سجن الله في ارضه وهي حظ المؤمن من
النار وعن عمر بن يزيد قال قلت لابي عبد الله عليه السلم اني
سمعتك وانت تقول كل شيعتنا في الجنة على ما كان منهم قال
صدقتك كلهم والله في الجنة قال قلت جعلت فداك ان
الذنوب كثيرة كبار فقال اما في القيمة فكلكم في الجنة بشفاعة
النبي المطاع او وصي النبي ولكني والله اتخوف عليكم في
البرزخ قلت وما البرزخ قال القبر حين موته الى يوم القيمة
كلمة فيها اشارة الى حقيقة جهنم وانها مخلوقة بالعرض قال
اهل المعرفة ان جهنم ليست بدار حقيقة متاصلة لانها صورة غضب
الله كما ان الجنة صورة رحمة الله وقد ثبت ان رحمة الله ذاتية واسعة
كل شيء والغضب عارضي وكذا الخيرات صادرة بالذات
والشرور واقعة بالعرض فعلى هذا الابدان بكون الجنة موجودة
بالذات وجهنم من الدنيا فان مادتها هي تعلق النفس بامور الدنيا

من حيث هي دنيا وصورتها هي صورة الهيات المولمة والاعدام
والنقايص فان الاعدام والنقايص وان كانت من حيث هي امور
سلبية غير موثرة ولا معتبرة الا ان صورها الحضورية وحضورها
الخارجية ضرب من الوجود للشيء الموصوف بها وهي من هذه
الجهة شرور حقيقة حاصلة للشيء الا ترى ان تفرق الاتصال
مع انه امر عدمي لانه عبارة عن زوال الاتصال عما من شانه الاتصال
ففيه غاية الالم للحس اللامس بل لانه عدم محسوس مشهود للنفس و
اذا كان العدم موجودا كان شرا حقيقيا ويكون ادراكه الليئ
ادراك امر مناف حاصل بنفسه للمدرك لان العلم الشهودي هو
بعينه نحو وجود المعلوم الخارجي والمعلوم بهذا العلم اذا كان عدما
خارجيا كان ذلك العدم مع كونه عدما امرا موجودا فيكون شرا
حقيقيا ففيه غاية الالم وغاية الشرية فصورة جهنم في الاخرة
هي صورة الالام التي هي اعدام ونقايص حاصلة للنفس فالنفوس
الشقية مادامت على فطرة تدرك بها النقايص والاعدام الموصوفة
بها التي من شان تلك النفوس ان تتصف بها بلا انها تكون هي

الالام شديدة يحجبها فتلك الالام باقية فيها الى ان تزول عنها
ادراكها اما بتبدل فطرتها الى فطرة ادنى واخس من تلك الفطرة
او بزوال تلك النقايص والاعدام بحصول مقابلاتها من جهة
ارتفاع حال تلك النفوس وقوة كمالاتها واشتغالها بادراك
امور عالية كانت تعتقدها من قبل وصارت ذاهلة عنها
ممنوعة عن ادراكها لانصراف توجهها عنها الى تلك الشواغل
الحسية فعلى التقديرين يزول العذاب ويحصل الراحة والحاصل
ان جهنم في صورة الدنيا من حيث هي دنيا حالة في موضوع النفس
يوم القيمة فتلك الصورة الجحيمية مشتملة على جميع ما في السماء
والارض من حيث نقايصهما وشرورها الا من حيث كمالاتها
وخيراتها فانها من حيث كمالاتها وخيراتها هي من الجنة فالنفس
مادامت في هذا العالم تدرك الموجودات الحسية بهذه الحواس
البدنية وكل ما يدرك بهذه الحواس يكون مخلوطا غير متميز حقه
من باطله وصحيحه من فاسده فترى الشمس والقمر والنجوم والسماء
والارض على صورة مخلوطة مشتبهة فتزعم ان لها بقاء وثباتا وان

ضوء الشمس ونور القمر والكواكب بحسب الحقيقة على هذه الهيئة وانما
ذاتية لتلك الاجرام قائمة بها لا بغيرها وان السماء والارض كل منهما
على هذه الهيئة التي يدركها الحس من البقاء والثبات والارتفاع و
الانخفاض والوضع والترتيب فاذا جاء يوم القيمة تبدلت هذه الاشياء
غيرها وانفصل ما لها عما ليس لها وامتاز حقها من باطلها ونورها
العرضي عن ظلمتها الاصلية وخبيثها من الطيب كما قال تعالى وما كان
الله ليذر المؤمنين على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب ويجعل
الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجعله في جهنم فصورة جهنم
عبارة عن الحقيقة الاصلية لهذا العالم متميزة عما هو خارج عنها
من الخيرات والكمالات فاذا قامت القيمة واستقر كل طايفة في دارها
ورجع كل صورة الى حقيقتها فيكون الحكم في اهل الجنة بحسب ما يعطيه
الامر الالهي في مادة هذا العالم الذي اودع الله في حركات الافلاك
وفي الكواكب المطموسة انوارها في كواكب لكنها مطموسة الانوار في
القيمة والشمس شمس لكنها منكسفة النور لان انوارها مستفادة من
مباديها الاصلية فهي بالحقيقة قائمة بتلك المبادي لا بهذه الاجرا

روی علي بن ابرهيم في تفسيره عن ابي الحسن الرضا عليه السلم انه قال ان الشمس
والقمر ايتان من ايات الله يجريان بامره مطيعان له ضوءهما من نور
عرشه وحرهما من جهنم واذا كانت القيمة عاد الى العرش نورهما
وعاد الى النار حرهما فلا يكون شمس ولا قمر فجهنم ليست دارا روحانية
خالصة بل هي مكدرة مشوبة بهذا العالم فكانما هي هذا العالم
انساق الى الاخرة لسايق القهرمان وزمام التسخير فالجهنمي بل
ما لا يجده ويشتهي ما يضره ويفعل ما يكرهه ويختار ما يعذبه
ويهرب عما يصحبه قائلا يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس
القرين وجميع مشتهياته عقاربه وحياته وبالجملة حقيقة جهنم و
ما فيها هي حقيقة الدنيا ومشتهياتها تصورت للنفوس الشقية
بصورة مولمة معذبة لها محرقة لابدانها مذيبة للحومها وشحومها
مبدلة لجلودها مشوهة لخلقها مسودة لوجوهها كلمة فيها
عن
مزيد بيان لحقيقة النشاة الاخرة قال بعض اهل المعرفة ان الاجسام
في النشاة الاخرة تكون منطوية في الارواح والارواح تكون لها
ونا ظاهرة بعكس ما هي في الدنيا فالحكم هناك للروح ولهذا

يتحولون في اي صورة شاؤا لغلبة الروحانية عليهم وغيبة الجسمية فيها كما هم اليوم عندنا الملائكة وعالم الارواح يظهرون في اي صورة شاؤا وفي النشاة الدنيوية الظاهر فيبطن هنالك ما ظهر الان ويظهر ما بطن على وجه جامع بين احكام ما بطن الان وظهر وما نتج من هذا البطون والظهور والجمع والتركيب ثم عند الصراط يفارق السعداء ما يبقى فيهم من خواص هذا المزاج مما هو عنصري غير طبيعي ويبقى معهم ارواح قوى هذه النشاة وجواهرها الاصلية المتركبة بالتركيب الابدي الطبيعي الغير العنصري وصورة الجمع والتاليف العيني الازلي واهل الشقاء ينفصل عنهم ما قد كان فيهم من ارواح القوى الانسانية والصفات الروحانية ويتوفر في نشاتهم صور الاحوال المزاجية الانحرافية والصفات الرذيلة والكيفيات الردية الحاصلة في تصوراتهم و اذهانهم والتي ترتبت عليها افعالهم في الدار الدنيا واقوالهم وينضم الى صورتهم ما تحلل من اجزائهم البدنية في هذه النشاة فان كل ما تحلل من ابدانهم يعاد اليهم ويجمع لديهم بصورة ما

نارهم

نارهم عقلا وعلما وعملا وحالا وما يقتضيه ذلك الجمع والتركيب الذي يغلب عليه حكم الصورة على الروحانية واهل الجنة بالعكس فان اكثر قواهم المزاجية والصفات الطبيعية وما يتحلل من ابدانهم ينقلب بوجه غريب شبيه بالاستحالة صورا روحانية مع بقاء حقيقة الجسم في باطن صورة السعداء فالباطن هنا مطلق والظاهر مقيد والامر هناك بالعكس حكم الاطلاق في ظاهر النشاة الجنانية وحكم التقييد في باطنها وغالب الحكم والاثر فيما ظهر هنالك لما بطن هنا وبالعكس كلمة فيها اشارة الى ميراث الدرجات والدركات وتبديل السيئات والحسنات ان درجات الجنة على عدد دركات النار فما من درج من الجنة الا يقابله درك من النار وذلك ان الانسان لا يخلو اما ان يعمل بالامر او لا يعمل فان عمل كان له في الجنة درجة معينة لذلك العمل خاصة وفي موازنة هذه الدرجة المخصوصة لهذا العمل الخاص اذا تركه الانسان درك في النار لو سقطت حصاة من تلك الدرجة لوقعت على خط استواء على ذلك الدرك فاذا سقط الانسان من العمل بما امر فلم يعمل كان ذلك الترك لذلك العمل عين سقوطه

الى ذلك الدرك قال تعالى فاطلع فراه فى سواء الجحيم فان الاطلاع
على الشئ انما يكون من اعلى الى اسفل والسواء حد الموازنة على الاعتدال
فماداه الا فى ذلك الدرك الذى فى موازنة درجة فان العمل الذى
نال به هذا الرجل تلك الدرجة تركه هذا الرجل الاخر الذى كان
قرينه فى الدنيا بعينه ولما كان الموحد منعه التوحيد وطينته التى
من عليين ان يكون من اهل النار والمشرك قطع به الشرك وطينته
التى من سجين من دار الكرامة فجميع جزاء علم المشرك وعمله
وقوله الذى لو كان موحدا جوزى عليه فى الجنة بجنبه يعطى للموحد
الجاهل بذلك العلم المفرط فى ذلك العمل التارك لذلك القول
وجميع جزاء جهل الموحد وتفريطه وتركه لذلك القول الذى
لو كان مشركا لحصل له فى النار يعطى لذلك المشرك الذى لا حظ
له فى الجنة فاذا راى المشرك ما كان يستحقه لو كان سعيدا يقول
يا رب هذا لى وهو جزاء على فيقول الله تعالى قد جازيتك على ذلك
كله بما انعمت به عليك من كذا وكذا فيقرر عليه جميع ما انعم عليه فى
الدنيا جزاء لمكارم اخلاقه والقول بها والتحريض عليها والعمل بموافقتها

دون

دون نعمه الممتنة عليه فى خلقه المبتداة التى ليست بجزاء فيتميز المشرك
هنالك بما قد كشف الله له من علم الموازنة فيقول صدقت فيقول
الله له فما نقصت لك من جزائك شيئا والشرك قطع بك من دخول
دار الكرامة فتنزل فيها على موازنة هذه الاعمال ولكن انزل من
النار على دركات من نزل على درجات تلك الاعمال فان صاحبها
منعه التوحيد ان يكون من اهل هذه الدار فهذا هو من الميراث
الذى بين اهل الجنة والنار كما ورد فى الايات والاخبار وروى
عن النبى صلى الله عليه واله وسلم فى قوله سبحانه اولئك هم
الوارثون الذين يرثون الفردوس قال ما منكم الا وله منزلان
منزل فى الجنة ومنزل فى النار فان مات ودخل النار ورث
اهل الجنة منزله ان قيل كيف يعطى المشرك جزاء معصية الموحد و
يعطى الموحد جزاء طاعة المشرك وكيف يليق هذا بالعدل قلنا
ذلك لان المشرك بحسب مقتضى طينته الخبيثة انما يحن وينزع الى المعاصى
بطبعه وسجيته وضميره معقود على فعلها دائما ان تيسر له لانه من اهلها
قال الله تعالى فيهم ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه والافعال

الحسنة غريبة منه ليس صدورها من طينته الاصلية وهذا بخلاف
المؤمن فانه بحسب مقتضى طينته انما يرتكب القبيح بكره من عقله ووجل
من قلبه وخوف من ربه لان صدوره منه غريب من سجيته وطبعه الاصلي
اذ ليس هو من اهله ولهذا لا يعاقب عليه بل يثاب بما لم يفعل من
الخيرات لحنينه اليها وحرصه عليها وعقد ضميره على فعلها دائما
ان تيسر له فان الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى وانما
ينوي كل ما يناسب طينته الاصلية ويقتضيه جبلته التي خلق عليها
قال الله تعالى قل كل يعمل على شاكلته فربكم اعلم بمن هو اهدى
سبيلا وفي الحديث انما يجمع الناس الرضا والسخط فمن رضي شيئا
فكانما اتى به وان لم يفعله ومن سخط شيئا فكانما لم يات به وان
فعله وكما يجازي بسيئاته في الدنيا بما يصيب من الالام فيها
ثم بتشديد الموت عليه ثم بعذاب البرزخ ان بقي من الجزاء بقية حتى
يلقى الله طاهرا مطهرا كما ورد في الايات والاخبار ويدل على
هذا ما رويناه عن ابي اسحق الليثي عن الباقر عليه السلام في حديث
طويل اخذنا منه موضع الحاجة انه قال اعلم ان الله عز وجل خلق ايضا

طينة طاهرة وفجر فيها ماء عذبا زلالا فراتا سائغا فعرض عليها
ولايتنا اهل البيت فقبلتها فاجرى عليها ذلك الماء سبعة
ايام ثم نضب عنها ذلك الماء بعد السابع فاخذ من صفوة ذلك
الطين طينا فجعله طين الائمة عليهم السلام ثم اخذ جل جلاله ثفل
ذلك الطين فخلق منه شيعتنا ومحبونا من فضل طينتنا فلو ترك
طينتنا لكنتم انتم ونحن سواء قلت يا ابن رسول الله ما صنع بطينتنا
قال مزج طينتكم ولم يمزج طينتنا قلت يا ابن رسول الله وبما مزج
طينتنا قال عليه السلام خلق الله عز وجل ارضا خبيثة منتنة وفجر
فيها ماء اجاجا مالحا آسنا ثم عرض عليها جلت عظمته ولاية
امير المؤمنين صلوات الله عليه فلم يقبلها واجرى ذلك الماء
عليها سبعة ايام ثم نضب ذلك الماء عنها ثم اخذ من كدورة ذلك
الطين المنتن الخبيث وخلق منه ائمة الكفر والطغاة والفجرة ثم
عمد الى بقية ذلك الطين فمزجه بطينتكم ولو ترك طينتهم على حاله
ولم يمزج بطينتكم ما عملوا ابدا عملا صالحا ولا ادوا امانة الى
ولا شهدوا الشهادتين ولا صاموا ولا صلوا ولا زكوا ولا

جوا ولا تشبهو كم في الصورة ايضا يا ابرهيم ليس شي اعظم على
المؤمن ان ترى صورة حسنة في عدو من اعداء الله عز وجل و المؤمن
لا يعلم ان تلك الصورة من طين المؤمن ومزاجه يا ابرهيم فانراه
من شيعتنا ومحبينا من ربا وزنا ولواطة وخيانة وشرب خمر وترك
صلوة وصيام وزكوة وحج وجهاد فهي كلها من عدونا الناصب
من الزهد والعبادة والمواظبة على الصلوة واداء الزكوة والصوم
والحج والجهاد واعمال البر والخير فذلك كله من طين المؤمن وسنخه و
ومزاجه فاذا عرض اعمال المومن والناصب على الله يقول الله عز و
جل انا عدل لا اجور ومنصف لا اظلم وعزتي وجلالي وارتفاع
مكاني ما اظلم مومنا بذنب مرتكب من سنخ الناصب وطينته ومزاجه
هذه الاعمال الصالحة كلها من طين المومن ومزاجه والاعمال
الردية التي كانت من المؤمن من طين العدو الناصب ويلزم الله
تعالى كل واحد منهم ما هو من اصله وجوهره وطينته وهو اعلم
بعباده من الخلايق كلهم افترى ههنا يا ابرهيم ظلما وجورا او
عدوانا ثم قرأ عليه السلم معاذ الله ان ناخذ الا من وجدنا متاعنا عنده

انا اذا لظالمون يا ابرهيم ان الشمس اذا طلعت وبدا شعاعها في
البلد كلها اهو باين من القرص ام هو متصل بها شعاعها يبلغ
في الدنيا في المشرق والمغرب حتى اذا غابت يعود الشعاع و
يرجع اليها اليس ذلك كذلك قلت بلى يا ابن رسول الله قال فكذلك
كل شي يرجع الى اصله وجوهره وعنصره فاذا كان يوم القيمة
ينزع الله تعالى من العدو الناصب سنخ المومن ومزاجه وطينته
وجوهره وعنصره مع جميع اعماله الصالحة ويرده الى المؤمن و
ينزع الله تعالى من المؤمن سنخ الناصب ومزاجه وطينته وجوهره
وعنصره مع جميع اعماله السيئة الردية ويرده الى الناصب عدلا
منه جل جلاله وتقدست اسمائه ويقول للناصب لا ظلم عليك
هذه الاعمال الخبيثة من طينك ومزاجك وانت اولى بها و هذه
الاعمال الصالحة من طين المؤمن ومزاجه وهو اولى بها لا ظلم
اليوم ان الله سريع الحساب افترى ههنا ظلما وجورا قلت لا يا ابن
رسول الله بل ارى حكمة بالغة فاضلة وعدلا بينا واضحا ثم قال
عليه السلم ازيدك بيانا في المعنى من القران قلت بلى يا ابن رسول الله

ورسوله ويحب الله ورسوله فقلت لا قال فهل يجوز ان يكون المؤمنون
من اممهم لا يحبون حبيب الله وحبيب رسوله وانبيائه عليهم السلم قلت
لا قال فقد ثبت ان جميع انبياء الله ورسله وجميع المؤمنين كانوا
لعلي بن ابي طالب محبين وثبت ان المخالفين لهم ولجميع اهل
محبتهم مبغضين قلت نعم قال فلا يدخل الجنة الا من احبه من
الاولين والاخرين فهو اذن قسيم الجنة والنار قال المفضل
بن عمر فقلت له يا ابن رسول الله فرجت عني فرج الله عنك فزد
مما علمك الله فقال سل يا مفضل فقلت يا ابن رسول الله فعلي
بن ابي طالب يدخل محبه الجنة ومبغضه النار او رضوان ومالك
فقال يا مفضل اما علمت ان الله تبارك وتعالى بعث رسوله صلى
الله عليه واله وسلم وهو روح الى الانبياء عليهم السلم وهم ارواح
قبل خلق الخلق بالفي عام قلت بلى قال اما علمت انه دعاهم الى توحيد
الله وطاعته واتباع امره ووعدهم الجنة على ذلك واوعد من
خالف ما اجابوا اليه وانكره النار قلت بلى قال افليس النبي ضامنا
لما وعد واوعد عن ربه عز وجل قلت بلى قال اوليس علي بن ابي طالب

خليفته وامام امته قلت بلى قال اوليس رضوان ومالك من جملة
الملائكة والمستغفرين لشيعته الناجين بمحبته قلت بلى قال فعلي
بن ابي طالب اذن قسيم الجنة والنار عن رسول الله صلى الله عليه واله
وسلم ورضوان ومالك صادران عن امره بامر الله تبارك وتعالى
يا مفضل خذ هذا فانه من مخزون العلم ومكنونه لا تخرجه الا الى
اهله قال بعض العلماء ان هذا الحديث الشريف جوهرة نفيسة ودرة
ثمينة قد افاد مولانا الصادق عليه السلم وفيه فوايد جمة لا يذهب على
اولي النهى منها ان المراد بمحبة امير المؤمنين عليه السلم ما يورث المعرفة
بمقامه عليه السلم اذ هو الذي يساوق الايمان وان ليس المراد بها
محبة شخصه الموجود في الدنيا من المحسوس بالحواس الجزئية
بل المراد محبة حقيقته الالهية ومقامه العقلي الكلي الذي
كان قبل ان يخلق الخلق وان نبينا صلى الله عليه واله وسلم ارسل
الى ساير الانبياء واوصيائهم عليهم السلام في مقام العقل الكلي
وبشرهم وانذرهم وهم يومئذ مكلفون بطاعته وامتثال
امره واجتناب معصيته تصديقا لقوله سبحانه هذا نذير

قال عليه السلم اليس الله عز وجل يقول الخبيثات للخبيثين والخبيثون
للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات اولئك
مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم وقال عز وجل
الذين كفروا الى جهنم يحشرون ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل
الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجعله في جهنم اولئك هم
الخاسرون قلت سبحان الله العظيم ما اوضح ذلك لمن فهمه وما اعمى
قلوب هذا الخلق المنكوس عن معرفته ثم قال عليه السلم بعد كلام من
هذا القبيل يا ابرهيم اريدك في هذا المعنى من القران قلت بلى
يا ابن رسول الله قال عليه السلم قال الله تعالى يبدل الله سيئاتهم حسنات
وكان الله غفورا رحيما يبدل الله سيئات شيعتنا حسنات ويبدل حسنات
اعدائنا سيئات يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد لا معقب لحكمه ولا
راد لقضائه لا يسئل عما يفعل وهم يسألون هذا يا ابرهيم من باطن علم
الله المكنون ومن سره المخزون وفي تفسير ابي محمد العسكري عن الصادق
عليه السلم في حديث طويل ان المؤمن يوقف بازائه ما بين مائة واكثر من
ذلك الى مائة الف من النصاب فيقال له هؤلاء فداؤك من النار فيدخلها

هؤلاء المؤمنون الى الجنة واولئك النصاب الى النار كلمة فيها عط
اشارة الى قسيم الجنة والنار وانه الانسان الكامل روى الصدوق
رحمه الله في العلل باسناده عن المفضل بن عمر قال قلت لابي عبد الله
عليه السلم بما صار علي بن ابي طالب عليه السلام قسيم الجنة والنار
قال لان حبه ايمان وبغضه كفر وانما خلقت الجنة لاهل الايمان
وخلقت النار لاهل الكفر فهو عليه السلام قسيم الجنة والنار
لهذه العلة والجنة لا يدخلها الا اهل محبته والنار لا يدخلها
الا اهل بغضه قال المفضل يا ابن رسول الله فالانبياء والاوصياء
هل كانوا يحبونه واعداؤهم يبغضونه فقال نعم قلت فكيف
ذلك قال اما علمت ان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال يوم خيبر لاعطين
الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ما يرجع
حتى يفتح الله على يديه قلت بلى قال اما علمت ان رسول الله صلى الله عليه
واله وسلم لما اوتي بالطاير المشوي قال اللهم ائتني باحب خلقك
اليك يأكل معي هذا الطاير وعنى به عليا عليه السلم قلت بلى قال ايجوز
ان لا يحب انبياء الله ورسله واوصياؤهم عليهم السلام رجلا يحبه الله

من النذر الاولی وانه الضامن علی الله سبحانه ما وعد به اهل
الاستجابة والطاعة وما توعد به اهل التکذیب والمعصیة
وان امیر المؤمنین علیه السلم خلیفته علی ذلک کله فی سایر امته من
الاولین والاخرین سوآء الانبیاء والامم وان حکمه جار علی
سدنة الجنان وعلی خزنة النیران یصدرون عن امره ونهیه
وان الملائکة متعبدون بالاستغفار لشیعته کتعبدهم
بالتوحید والنبوة والولایة قال تعالی الذین یحملون العرش
ومن حوله یسبحون بحمد ربهم ویؤمنون به ویستغفرون للذین
امنوا ربنا وسعت کل شیء رحمة وعلما فاغفر للذین تابوا و
اتبعوا سبیلک وقهم عذاب الجحیم کلمة فیهما اشارة الی ابواب
الجنة والنار وانما المشاعر الحیوانیة قال المحقق نصیر الملة و
الدین الطوسی قدس الله سره مشاعر حیوانی که بدان اجزای
عالم ملک ادراک کنند هفت است پنج ظاهر وان حواس خمس است
ودو باطن وان خیال ووهم است که یکی مدرک صورتست و دیگر
مدرک معانی چه مفکره وحافظه وذاکره از مشاعر نیستند بلکه

اعوان ایشانند وهر نفس که متابعت هوا کند وعقل را در متابعت
هوا مسخر گرداند افرایت من اتخذ الهه هواه هر یکی ازین مشاعر
حیوانی سببی باشد او را اسباب هلاک او واضله الله علی علم تا حالش
این بود که فاما من طغی واثر الحیوة الدنیا فان الجحیم هی الماوی
پس هر یکی ازین مشاعر بمثابه دری باشد از درهای دوزخ لها سبعة
ابواب لکل باب منهم جزء مقسوم واگر عقل که مدرک عالم
ملکوتست ودیگران مشاعر رئیس مطاع باشد ونفس را از هوای
او منع کند تا هر یکی ازین مشاعر مطالعه اینی از کتاب الهی در عالم
خلقی که ادراکش بان مشعر خاص باشد بتقدیم رساند وبعقل
نیز استماع ایات کلام الهی را از عالم امری تلقی کند بخلاف ان
قوم که لو کنا نسمع او نعقل ما کنا فی اصحاب السعیر ان مشاعر هشتگانه
بمثابه در بهشت باشد واما من خاف مقام ربه ونهی النفس عن
الهوی فان الجنة هی الماوی وقال بعض اهل المعرفة وللنار امثلة
جزئیة هی طبعه کل واحد وهواه فی اولاه واخراه ولها ابواب
مشاعر وهی سبعة وهی عین ابواب الجنة فانها علی شکل البا

الذي اذا فتح الى موضع انسد به موضع اخر فحين غلقه لموضع عين

فتحه لمنزل اخر وهذه الابواب مفتوحة على الفريقين اهل

النار لا يفتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل

في سم الخياط لان صراط الله ادق من الشعر فيحتاج من يسلكه

الى كمال التلطف والتدقق واني يتيسر للحمقاء الجاهلين خصوصا

مع الاغترار والاستبداد برايهم من غير تسليم وانقياد فابواب

الجحيم سبعة وابواب الجنة ثمانية والباب الذي لا يفتح لهم هو في

السور باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب **كلمة** فيها فا

اشارة الى الاعراف وان اهله الانسان الكامل ما دام في هذه

النشاة الاعراف ان كان اشتقاقها من المعرفة فالكمل من

الانبياء والاولياء هم العارفون والمعروفون والمعرفون

الله للناس في هذه النشاة وان كان من العرف بمعنى المكان العالي

المرتفع فالكمل هم الذين من فرط معرفتهم وشدة بصيرتهم كانهم

في مكان عال مرتفع ينظرون الى ساير الناس في درجاتهم و

دركاتهم ويميزون السعداء عن الاشقياء على معرفة منهم

وهم

وهم بعد في هذه النشاة كما اشار اليه امير المؤمنين عليه السلام

بقوله اقسم برب العرش العظيم لو شئت اخبرتكم بآبائكم واسلا

فكم اين كانوا وممن كانوا واين هم الان وما صاروا اليه وكحارثة

بن النعمان الذي كان ينظر الى اهل الجنة يتزاورون في الجنة

والى اهل النار يتعاوون في النار وكان بعد في الدنيا وقد مر

حديثه وفي بصاير الدرجات عن الاصبغ بن نباتة قال كنت

عند امير المؤمنين عليه السلام جالسا فجاء رجل فقال له يا امير المؤمنين

وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم فقال له علي عليه السلام

نحن الاعراف نحن نعرف انصارنا بسيماهم ونحن الاعراف الذين

لا يعرف الله الا بسبيل معرفتنا ونحن الاعراف نوقف يوم القيمة

بين الجنة الا من عرفنا وعرفناه ولا يدخل النار الا من انكرنا

وذلك بان الله تبارك وتعالى لو شاء عرف الناس نفسه حتى يعرفوا

حده وياتوه من بابه ولكن جعلنا ابوابه وصراطه وسبيله والباب

الذي يؤتى منه وباسناده الصحيح عن الباقر عليه السلام انه سئل عن هذه

الاية فقال انزلت في هذه الامة والرجال هم الائمة من آل محمد

عليهم السلام قلت فمن الاعراف فقال الصراط بين الجنة والنار
فمن شفع له الائمة منا من المؤمنين المذنبين نجا ومن لم
يشفعوا له هوى وفي رواية اخرى عنه عليه السلام قال نحن اولئك
الرجال الائمة منا يعرفون من يدخل النار ومن يدخل
الجنة كما يعرفون في قبايلكم الرجل منكم يعرف من فيها
من صالح او طالح واما في رواية اخرى عنه عليه السلام انهم
قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فقصرت بهم الاعمال وانهم
لكما قال الله وفي رواية اخرى فان ادخلهم الله النار فبذنوبهم
وان ادخلهم الجنة فبرحمته فلاينافي ما قدمناه من الاخبار
لان هؤلاء القوم يكونون مع الرجال الذين على الاعراف
وهم مذنبوا اهل زمانهم العارفون وكلاهما اصحاب الاعراف
يدل على هذا صريحا ما ورد في رواية اخرى عنه عليه السلام قال
الاعراف كثبان بين الجنة والنار يوقف عليهما كل نبي وكل
خليفة نبي مع المذنبين من اهل زمانه كما يقف صاحب الجيش
مع الضعفاء من جنده وقد سبق المحسنون الى الجنة فيقول

الخليفة للمذنبين الواقفين معه انظروا الى اخوانكم المحسنين قد
سبقوا الى الجنة فيسلم عليهم المذنبون وذلك قوله سلام عليكم
لم يدخلوها وهم يطمعون ان يدخلهم الله اياها بشفاعة النبي
والامام وينظر هؤلاء الى النار فيقولون ربنا لا تجعلنا
مع القوم الظالمين وينادي اصحاب الاعراف وهم الانبياء
والخلفاء رجالا من اهل النار ورؤساء الكفار يقولون لهم
مقرعين ما اغنى عنكم جمعكم واستكباركم اهؤلاء الذين
اقسمتم لا ينالهم الله برحمة اشارة لهم الى الجنة الذين كان الرؤساء اهل
يستضعفونهم ويحتقرونهم بفقرهم ويستطيلون عليهم بدنياهم
ويقسمون ان الله لا يدخلهم الجنة يقول اصحاب الاعراف
لهؤلاء المستضعفين عن امر من امر الله عز وجل لهم بذلك
ادخلوا الجنة لا خوف عليهم ولا انتم تحزنون اي لا خائفين
ولا محزونين رواها الشيخ الطبرسي في تفسيره المسمى بالجوامع وروى
علي بن ابرهيم في تفسيره ما في معناه قال بعض اهل المعرفة
على الاعراف رجال هم اعظم الرجال في المنزلة فانهم

الاستشراف على المنازل والاعراف هو السور الذي بين الجنة
والنار باطنه فيه الرحمة وهو الذي يلي الجنة وظاهره من قبله
العذاب وهو النار فجعل النار من قبله اي يقابله ضد
فلم يجعل السور محلا للعذاب وجعله محلا للرحمة بقوله باطنه
فيه الرحمة فانظر ما اعجب تنبيه الله لعباده بحقائق الامور على
ما هي عليه ولكن اكثر الناس لا يعلمون ثم ذكر ان لهم المعرفة
بمقام الخلق فقال يعرفون كلا بسيماهم اي بما جعلنا فيهم
من العلامة ونادوا اصحاب الجنة ولم يدخلوها لانهم في
مقام الكشف ولو دخلوها استتر عنهم بدخولهم فيها
او سترتهم لانها جنة عن كشف ما هم كاشفون سلام عليكم تحية
اقبال لمعرفتهم او تحية لانصرافهم كلمة فيها اشارة الى
النبوة والولاية الانسان الكامل اما نبي او ولي ولكل من
النبوة والولاية اعتباران اعتبار الاطلاق واعتبار التقييد
اي العام والخاص فالنبوة المطلقة هي النبوة الحقيقية الحاصلة
في الازل الباقية الى الابد وهو اطلاع النبي المخصوص بها
ع

على استعداد جميع الموجودات بحسب ذواتها وماهياتها و
اعطاء كل ذي حق حقه الذي يطلب بلسان استعداده من حيث
انه الانباء الذاتي والتعليم الحقيقي الازلي المسمى بالربوبية
العظمى والسلطنة الكبرى وصاحب هذا المقام هو الموسوم
بالخليفة الاعظم وقطب الاقطاب والانسان الكبير وادم الحقيقي
المعبر عنه بالقلم الاعلى والعقل الاول والروح الاعظم واليه
الاشارة بقوله صلى الله عليه واله وسلم اول ما خلق الله نوري
وكنت نبيا وادم بين الماء والطين ونحو ذلك واليه استند كل
العلوم والاعمال واليه ينتهي جميع المراتب والمقامات نبيا كان
او وليا رسولا كان او وصيا وباطن هذه النبوة هي الولاية المطلقة
وهي عبارة عن حصول مجموع هذه الكمالات بحسب الباطن في
الازل وبقائها الى الابد ويرجع الى فناء العبد في الحق وبقائه
واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه واله وسلم انا وعلي من نور
واحد وخلق الله روحي وروح علي بن ابي طالب قبل ان يخلق
خلق بالفي عام وبعث عليا مع كل نبي سرا ومعي جهرا وبعوث

امير المؤمنين عليه السلام كنت وليا وادم بين الماء والطين الى غير ذلك
والنبوة المقيدة هي الاخبار عن الحقايق الالهية اى معرفة
ذات الحق واسمائه وصفاته واحكامه فان ضم معه تبليغ الاحكام
والتاديب بالاخلاق والتعليم والقيام بالسياسة فهى النبوة
التشريعية وتختص بالرسالة وقس عليها الولاية المقيدة فكل
من النبوة والولاية من حيث هي صفة الالهية مطلقة ومن حيث
استنادها الى الانبياء والاولياء معينة والمقيدة متقومة بالمطلق
ظاهر في المقيد فنبوة الانبياء كلهم جزئيات النبوة المطلقة
وكذلك ولاية الاولياء جزئيات الولاية المطلقة ولكل
من الاقسام الاربعة ختم اي مرتبة ليست فوقها مرتبة اخرى
ومقام لا نبي على ذلك المقام ولا ولي سوى الشخص المخصوص به
بل الكل يكون راجعا اليه وان تاخر وجود طينة صاحبه
فانه بحقيقته موجود وخاتم النبوة المطلقة نبينا صلى الله عليه
واله وسلم وخاتم الولاية المطلقة امير المؤمنين علي بن ابي
طالب صلوات الله عليه والنبوة المقيدة انما كملت وبلغت

غايتها بالتدريج فاصلها تمهد بادم عليه السلام ولم تزل تنمو وتكمل
حتى بلغ كمالها الى نبينا صلى الله عليه واله وسلم ولهذا كان
خاتم النبيين واليه الاشارة بما روي عنه صلى الله عليه واله
وسلم مثل النبوة مثل دار معمورة لم تبق فيها الا موضع لبنة
وكنت انا تلك اللبنة او لفظ هذا معناه وكذلك الولاية
المقيدة انما تدرجت الى الكمال حتى بلغت غايتها الى المهدي
الموعود ظهوره الذى هو صاحب الامر في هذا العصر وبقية
الله اليوم في بلاده وعباده صلوات الله وسلامه عليه وعلى
فى ابائه المعصومين كلمة فيها اشارة الى ان اكمل افراد الانسان
بل المخلوقات كلها نبينا صلى الله عليه واله وسلم واوصياؤه
الاثنا عشر سلام الله عليهم اصل ومنشأ ومعاد ومبدا جمله
خلايق حضرت حقيقة الحقايق است وان حقيقت محمدي ونور
احمدي است كه صورت حضرت واحدى احدى است جامع جميع
كمالات الهي وكياني وواضع ميزان همه مراتب اعتدالات ملكي
واني وانساني است عالم وعالميان صور واجزاى تفصيل او و

ادم وادمیان سخن برای تکمیل او والیه الاشارة بقوله صلی
الله علیه واله وسلم انا سید ولد ادم وبقوله ادم ومن دونه تحت لوائی
انچه اول شد پدید از جیب غیب • بود رجان او بی هیچ ریب
بعد از ان ان نور مطلق زد علم • کشت عرش وکرسی ولوح وقلم
یك علم از نور پاکش عالمست • یك علم ذریت وادمست
نور او چون اصل موجودات بود • ذات او چون معطی هر ذات بود
واجب امد دعوت هر دو جهانش • دعوت ذرات پیدا وغمانش
میان او ومیان حق عز سلطانه هیچ واسطه نیست چنانکه فرمود
اول ما خلق الله روحی او نوری ومقصود از همه افعال وست
که لولاك لما خلقت الافلاك • بحسن خلق ووفا کس بیار ما نرسید
تراد دین سخن انکار نکار ما نرسید • هزار نقد ببازار کاینات ارند
یکی بسکه صاحب عیار ما نرسید • هزار نقش بر اید ز کلك صنع ویکی
بدلپذیری نقش نکار ما نرسید • وتخصیص انحضرت بدین معانی
از برای انست که او اکمل اولین واخرین است واکرنه مطلق اهل
معرفت نامه کامله از انبیا واولیا وائمه هدی صلوات الله علیهم

محبوبان جناب ازل ووسایط فیض لم یزل اند خصوصا اوصیای
اثنا عشر ان حضرت که بعد از نو افضل خلایق واکمل خلایقند
وخصوصا امیر المؤمنین وسید الموحدین ومطلوب الکاملین
ویعسوب الواصلین خورشید سپهر امامت وسلطان سریر کرامة
واقف معارج لاهوت عارف مدارج ناسوت منبع عیون مشاهده
مجمع فنون مجاهده مظهر انوار فتوت مصدر اثار مروت فاتحه
کتاب ولایت خاتمه مصحف وصایت مرکز دایره سیادت قطب
فلك سعادت شمع لکن فصاحت سرو چمن صباحت قاضی محکمه
قضا وقدر صاحب راز سید البشر اینه اسما وصفات الهی
لایق مرتبه خلافت وپادشاهی منصوص بنص من کنت مولاه
فعلی مولاه مخصوص بفص ما انتجیته ولکن الله انتجاه سلام الله
علیه وعلی من انتسب فی المعرفة الیه • تو بی ان کوهر یکدانه که در
عالم قدس • ذکر خیر تو بود حاصل تسبیح ملك • روی ابن المغازلی
الشافعی فی کتاب المناقب عن سلمان قال سمعت حبیبی المصطفی
محمدا صلی الله علیه واله وسلم یقول کنت انا وعلی نورا بین یدی

الله عز وجل مطيعا يسبح الله ذلك النور ويقدسه قبل ان يخلق
ادم باربعة عشر الف عام فلما خلق الله تعالى ادم ركب ذلك النور
فى صلبه فلم يزل فى شيء واحد حتى افترقنا فى صلب عبد المطلب
فجزء انا وجزء على ونحوه روى احمد بن حنبل فى مسنده وابن ابى ليلى
فى كتاب الفردوس وفى منهج التحقيق عن ابن خالويه رفعه الى جابر
بن عبد الله الانصاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه واله
وسلم يقول ان الله عز وجل خلقنى وخلق عليا وفاطمة والحسن و
الحسين من نور واحد فعصر ذلك النور عصرة فخرج منه
شيعتنا فسبحنا فسبحوا وقدسنا فقدسوا وهللنا فهللوا
ومجدنا فمجدوا ووحدنا فوحدوا ثم خلق الله السموات والارض
وخلق الملائكة مائة عام لا تعرف تسبيحا ولا تقديسا فسبحنا فسبحت
شيعتنا فسبحت الملائكة وكذا فى البواقى فنحن الموحدون حيث
لا موحد غيرنا وحقيق على الله عز وجل كما اختصنا واختص شيعتنا
ان يزلفنا وشيعتنا فى اعلى عليين ان الله اصطفانا واصطفى
شيعتنا من قبل ان نكون اجساما فدعانا فاجبناه فغفر لنا

ولشيعتنا

ولشيعتنا من قبل ان نستغفر الله عز وجل وروى الصدوق
باسناده عن ابى الحسن الرضا عليه السلم عن ابيه عن ابائه صلوات
الله عليهم قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم انا
سيد من خلق الله عز وجل وانا خير من جبرئيل وميكائيل و
اسرافيل وحملة العرش وجميع ملائكة الله المقربين و
انبياء الله المرسلين وانا صاحب الشفاعة والحوض الشريف
وانا وعلى ابوا هذه الامة من عرفنا فقد عرف الله عز وجل
ومن انكرنا فقد انكر الله عز وجل ومن على سبطا امتى وسيدا
شباب اهل الجنة الحسن والحسين ومن ولد الحسين ائمة تسعة
طاعتهم طاعتى ومعصيتهم معصيتى تاسعهم قائمهم ومهديهم
وفى رواية اخرى والفضل لك بعدي يا علي وللائمة من
بعدك وان الملائكة لخدامنا وخدام محبينا ثم قال بعد كلام
ان الله خلق ادم واودعنا وامر الملائكة بالسجود له تعظيما
لنا واكراما وكان الله عز وجل عبودية ولادم اكراما و
طاعة لكوننا فى صلبه فكيف لا نكون افضل من الملائكة وقد

سجده والادم كلهم اجمعون ملك در سجده آدم زمين بوس تقديم
نيت كرد كه در طور تو چيزي يافت بيش حد انساني وباسناده
عن الصادق عن آبائه عن علي عليهم السلم قال قال رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم اثنا عشر من اهل بيتي اعطاهم الله فهمي و
علمي وحكمتي وخلقهم من طينتي فويل للمتكبرين عليهم بعدي
القاطعين فيهم صلتي مالهم لا انالهم الله شفاعتي وروى
محمد بن مروان عن الصادق عليه السلم قال ان الله خلقنا من نور
عظمته ثم صور خلقنا من طينة مخزونة مكنونة من تحت
العرش فاسكن ذلك النور فيه فكنا نحن خلقا وبشرا نورانيين
لم يجعل لاحد في مثل الذي خلقنا منه نصيبا وخلق ارواح
شيعتنا من طينتنا وابدانهم من طينة مخزونة اسفل من تلك
الطينة ولم يجعل الله لاحد في مثل الذي خلقهم نصيبا
الا الانبياء والمرسلين فلذلك صرنا نحن وهم الناس وسائر
الناس همجا للنار وعن المفضل بن عمر قال قلت لمولانا
الصادق عليه السلم ما كنتم قبل ان يخلق الله السموات والارض

قال كنا انوارا نسبح الله ونقدسه حتى خلق الله الملائكة فقال
لهم الله عز وجل سبحوا فقالوا اي رب لا علم لنا فقال لنا سبحوا
فسبحنا فسبحت الملائكة بتسبيحنا الا انا خلقنا انوارا وخلقت
شيعتنا من شعاع ذلك النور فلذلك سميت شيعة فاذا كان
يوم القيمة التحقت السفلى بالعليا ثم قرب ما بين اصبعيه وعن
الصادق عليه السلم نحن شجرة طيبة برانا الله من طينة واحدة
فضلنا من الله وعلمنا من عند الله ونحن امناؤه على خلقه
ثم قال خلقنا واحد وعلمنا واحد وفضلنا واحد وكلنا
واحد عند الله وفي رواية اخرى ونحن شيء واحد وروي
انه وجد بخط مولانا ابي محمد الحسن بن علي العسكري عليهما السلام
ما صورته قد صعدنا ذرى الحقايق باقدام النبوة والولاية
ونورنا سبع طبقات اعلام الفتوى بالهداية فنحن ليوث
الوغى وغيوث الندى وطعناء العدى وفينا السيف و
القلم في العاجل ولواء الحمد والعلم في الآجل واسباطنا
خلفاء الدين وخلفاء النبيين ومصابيح الامم ومفاتيح

الكرم فالكريم البس حلة الاصطفا، لما عهدنا منه الوفا،
وروح القدس في جنان الصاغورة ذاق من حدايقنا الباكورة
وشيعتنا الفئة الناجية والفرقة الزاكية صاروا لنا ردا
وصونا وعلى الظلمة البا وعونا وسينفجر لهم ينابيع الحيوان
بعد لظى النيران لتمام الم وطه والطواسين وهذا الكتاب
ذرة من جبل الرحمة وقطرة من بحر الحكمة وكتب الحسن بن
علي العسكري في سنة اربع وخمسين ومايتين وروي انه وجد
بخطه عليه السلم ايضا اعوذ بالله من قوم حذفوا محكمات
الكتاب ونسوا الله رب الارباب والنبي وساقي الكوثر
في مواقف الحساب ولظى الطامة الكبرى ونعيم دار الثواب
فنحن السنام الاعظم وفينا النبوة والولاية والكرم ونحن
منار الهدى والعروة الوثقى والانبياء كانوا يقتبسون
من انوارنا ويقتفون اثارنا وسيظهر حجة الله على الخلق
والسيف المسلول لاظهار الحق وهذا خط الحسن بن علي
بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي

امير المؤمنين • بهشت ديدم امد روي ايشان • دماغ اسوده
دارد بوي ايشان • شود مشكين نسيم صبحگاهي • گر امين د
بخاك كوي ايشان • چو خضر نكر سر اب حياتست • بجوزلب
شربت ابا رجوي ايشان • بگفتاري از ايشان خوشدلم من •
خوشا ايشان و گفت و گوي ايشان **كلمة** فيها اشارة فد
الى ان اذل افراد الانسان بل المخلوقات كلها صنما قريش
عليهما لعاين الله ان انواع موجودات هر نوع كه شريفترست
تفاوت ميان افراد ان نوع بيشترست كما نبه عليه قوله صلى
الله عليه واله وسلم خيار الناس خيار العلماء، وشرار الناس
شرار العلماء، پس انسان كه اشرف انواعست بايد كه تفاوت
ميان افراد او بيشتر باشد از انواع ديگر ولهذا ورد في
بعضهم اولئك كالانعام بل هم اضل ويقول الكافر يا ليتني
كنت ترابا بلكه چنانكه اشرف موجودات در سلسله عود ازين
نوعست بايد كه اخس موجودات درين سلسله نيز ازين نوع
باشد چه هيچ موجودي در مظهريت اسماي متقابله الهيه

انم از انسان نیست پس همچنانکه اتم مظاهر اسم هادی اشرف و اکمل
افراد انسانست اتم مظاهر اسم مضل اخس و ارذل افراد او تواند
بود چه ضلال از توابع هدی است و ضال بالعرض هادی موجود
و خواستن بقدر شرف او پس هر خلیفه از خلفای حق که
بجهة هدایت خلق مبعوث میشود از انبیا و اوصیا شخصی
بازای او می باشد که اضلال خلق کند از فراعنه و دجاجله و
هر چندان هادی اشرف باشد این مضل مقابل او اخس و ارذل
باشد و هر چند حقیت و بطلان طرفین بر عامه پوشیده تر و
بیکدیگر در نظر ایشان شبیه تر باشد اذیت ولی الله از عدو
الله بیشتر باشد و لهذا پیغمبر ما صلی الله علیه و آله و سلم از جاهلان
و منکران ظاهر انقدر آزار نمیکشید که از منافقان صحابه و
میفرمود ما اوذی نبی مثل ما اوذیت و چون آنحضرت و حضرت
امیر المؤمنین صلوات الله علیهما از سایر انبیا و اوصیا ممتازند
بشرف و کمال و سعادت تامه باید که مقابل ایشان نیز در میان اعدای
حق ممتاز باشد بخست و نقص و شقاوت و از اینجا توان دانست

که

که فرعون و هامان این امت بدبخت ترین مخلوقات و اخس و
ارذل موجوداتند و جای ایشان در اسفل درک سجین است
همچنانکه جای نبی و وصی در اعلی درجات علیین و همچنانکه
آثار هدایت ایشان درین امت تا قیام قیامت باقیست آثار
اضلال آن دو نیز تا قیامت باشد و لهذا قال الصادق علیه السلم
ما من محجمة دم اهریقت الا و فی اعناقهما الی یوم القیمة و فی
بصائر الدرجات عن امیر المؤمنین علیه السلم قال ان لله بلدة خلف
المغرب یقال لها جابلقا و فی جابلقا سبعون الف امة لیس
منها امة الا مثل هذه الامة فما عصوا الله طرفة عین فما یعملون
من عمل و لا یقولون قولا الا الدعاء علی الاولین و البراءة منهما
و الولایة لاهل بیت رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و عن
ابی جعفر علیه السلم قال ان الله خلق جبلا محیطا بالدنیا زبرجد خضر
و انما خضرة السماء من خضرة ذلک الجبل و خلق خلفه خلقا لم
یفترض علیهم شیئا مما افترض علی خلقه من صلوة و زکوة و کلهم
ن رجلین من هذه الامة و سماهما و عن ابی عبد الله علیه السلم

قال ان من وراء ارضكم هذه ارضا بيضاء ضوؤها منها فيها

خلق يعبدون الله لا يشركون به شيئا يتبرؤن من فلان

ولعل البلدة والجبل والارض كنايات عن عالم المثال

فان الخضرة برزخ بين البياض والسواد كما ان عالم المثال

برزخ بين الارواح النورانية والاجسام الظلمانية واما

وصفها بالبيضاء حيث سماها ارضا فلان نورها ذاتي

كما وصفه بقوله ضوؤها منها بخلاف هذه الارض و

همچنين علماي مضلين اين امت كه نسبت معنوي بان دو

ميرسانند بازاي علماي هادي اين امتند كه نسبت معنوي

بنبي ووصي ميرسانند ٭ دركـ ركست اين اب شيرين واب شور

درخلايق ميرود تا نفخ صور كلمة علوية تؤيد ما قدمنا

وتشيد ما اصلناه رواها الشيخ رجب بن محمد بن رجب البرسي

الحلي رحمه الله في كتابه المسمى بمشارق انوار اليقين في كشف

اسرار امير المؤمنين قال ومن خطبة له عليه السلم قال انا عندي

مفاتيح الغيب لا يعلمها بعد رسول الله الا انا انا ذو القرنين

المذكور في الصحف الاولى انا صاحب خاتم سليمان انا ولي

الحسنات انا صاحب الصراط والموقف انا قاسم الجنة والنار

انا ادم الاول انا نوح الاول انا اية الجبار انا حقيقة الاسرار

انا مورق الاشجار انا مونع الثمار انا مفجر العيون انا مجري

الانهار انا خازن العلم انا طود الحلم انا امير المؤمنين انا عين

اليقين انا حجة الله في السموات والارض انا الراجفة انا

الصاعقة انا الصيحة بالحق انا الساعة لمن كذب بها انا ذلك

الكتاب لا ريب فيه انا الاسماء الحسنى التي امر الله ان يدعى بها

انا ذلك النور الذي اقتبس موسى منه الهدى انا صاحب الصور

انا مخرج من في القبور انا صاحب يوم النشور انا صاحب نوح و

منجيه انا صاحب ايوب المبتلى وشافيه انا اقمت السموات بامر ربي

انا صاحب ابرهيم انا سر الكليم انا الناظر في الملكوت انا امر الحي

الذي لا يموت انا ولي الحق على ساير الخلق انا الذي لا يبدل القول

لدي وحساب الخلق الي انا المفوض الي امر الخلايق انا خليفة الاله

الخالق انا سر الله في بلاده وحجته على عباده انا امر الله والروح كما

قال سبحانه ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي انا
ارسلت الجبال الشامخات وفجرت العيون الجاريات انا غارس
الاشجار ومخرج الوان الثمار انا مقدر الاقوات انا منشر الاموات
انا منزل القطر انا منور الشمس والقمر والنجوم انا قيم القيمة انا
مقيم الساعة انا الواجب له من الله الطاعة انا حي لا اموت
واذا مت لم امت انا سر الله المخزون انا العالم بما كان وما يكون
انا صلوة المؤمنين وصيامهم انا مولاهم وامامهم انا صاحب
النشر الاول والاخر انا صاحب المناقب والمفاخر انا صاحب
الكواكب انا عذاب الله الواصب انا مملك الجبابرة الاول انا
مزيل الدول انا صاحب الزلازل والرجف انا صاحب الكسوف
والخسف انا مدمر الفراعنة بسيفي هذا انا الذي اقامني الله
في الاظلة ودعاهم الى طاعتي فلما ظهرت انكروا فقال
سبحانه فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به انا نور الانوار انا حامل
العرش مع الابرار انا صاحب الكتب السالفة انا باب الله الذي
لا يفتح لمن كذب بها ولا يذوق الجنة انا الذي تزدحم الملائكة

على فراشي وتعرفني عبادا قاليم الدنيا انا الذي ردت لي
الشمس مرتين وسلمت على كرتين وصليت مع رسول الله القبلتين
وبايعت البيعتين انا صاحب بدر وحنين انا الطور انا الكتاب
المسطور انا البحر المسجور انا البيت المعمور انا الذي دعا الله
الخلايق الى طاعتي فكفرت واصرت ومسخت واجابت امة
فنجت بي وازلفت انا الذي بيدي مفاتيح الجنان ومقاليد
النيران انا مع رسول الله في الارض وفي السماء انا المسيح حيث
لا روح تتحرك ولا نفس يتنفس غيري انا صاحب القرون الاولى
انا الصامت ومحمد الناطق انا جاوزت موسى في البحر واغرقت
فرعون وجنوده انا اعلم همايم البهايم ومنطق الطير انا
الذي اجوز السموات السبع والارضين السبع في طرفة عين
انا المتكلم على لسان عيسى في المهد انا الذي يصلي عيسى
خلفي انا الذي اتقلب في الصور كيف شاء الله انا مصباح الهدى
انا مفتاح التقى انا الاخرة والاولى انا الذي ارى اعمال العباد
انا الخازن السموات والارض بامر رب العالمين انا القائم بالقسط

انا ديان الدين انا الذي لا يقبل الاعمال الا بولايتي ولا
ينفع الحسنات الا بحبي انا العالم بمدار الفلك الدوار انا ضابط
مكيال قطرات الامطار ورمل القفار باذن الملك الجبار
انا الذي اقتل مرتين واحيي مرتين واظهر كيف شئت انا محصي
الخلايق وان كثروا انا محاسبهم وان عظموا انا الذي عندي
الف كتاب من كتب الانبياء انا الذي جحد ولايتي الف امة
فمسخوا انا المذكور في سالف الزمان والخارج في اخر الزمان
انا قاصم الجبارين في الغابرين ومخرجهم ومعذبهم في
الاخرين انا معذب يغوث ويعوق ونسرا عذابا شديدا انا
المتكلم بكل لسان انا الشاهد لاعمال الخلايق في المغارب
والمشارق انا احمد ومحمد انا انا المعنى الذي لا يقع عليه اسم
ولا شبه انا باب حطة ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
وامثال هذه من كلماته عليه السلم كثيرة وخطبة البيان عنه عليه السلم
مشهورة وقد ذكر الشيخ رجب في كتابه كلمات اخر له صلوات
الله عليه من هذا القبيل برواية سلمان وابي ذر في حديث

لهما وبرواية جابر في الخطبة الطتنجية وبرواية الاصبغ بن
نباتة في خطبة الافتخار الى غير ذلك ومما ذكره في حديث سلمان
وابي ذر قال عليه السلم من كان ظاهره في ولايتي اكثر من باطنه
خفت موازينه يا سلمان لا يكمل المؤمن ايمانه حتى يعرفني بالنورانية
النورانية واذا عرفني بذلك فهو مؤمن امتحن الله قلبه للايمان
وشرح صدره للاسلام وصار عارفا بدينه مستبصرا ومن قصر
عن ذلك فهو شاك مرتاب يا سلمان ويا جندب ان معرفتي بالنورانية
لنورانية معرفة الله معرفتي وهو الدين الخالص ثم قال يا
سلمان ويا جندب ان الله جعلني امينه على خلقه وخليفته
في ارضه وبلاده وعباده واعطاني ما لم يصفه الواصفون
ولا يعرفه العارفون فاذا عرفتموني هكذا فانتم مؤمنون ثم
قال يا سلمان نحن سر الله الذي لا يخفى ونوره الذي لا يطفى
ونعمته التي لا تجزى اولنا محمد واوسطنا محمد واخرنا محمد فمن
عرفنا فقد استكمل الدين القيم ثم قال بعد كلام طويل من
قبيل ما ذكر في الخطبة المتقدمة يا سلمان نبا شرف كل مبعوث

فلاتدعونا اربابا وقولوا فينا ماشئتم ففينا هلك من هلك
ونجى من نجى يا سلمان من امن بما قلت وشرحت فهو مومن
امتحن الله قلبه للايمان ورضي عنه ومن شك وارتاب فهو
ناصب وان ادعى ولايتي فهو كاذب يا سلمان انا والهداة من اهل
بيتي سر الله المكنون واولياوه المقربون كلنا واحد امرنا
واحد وسرنا واحد فلا تفرقوا فينا فتهلكوا فانا نظهر في
كل زمان لما شاء الرحمن فالويل كل الويل لمن انكر ما قلت ولا
ينكره الا اهل الغباوة ومن ختم على قلبه وسمعه وجعل على
بصره غشاوة يا سلمان انا ابو كل مومن ومومنة يا سلمان انا
الطامة الكبرى انا الازفة اذا ازفت انا الحاقة انا القارعة
انا الغاشية انا الصاخة انا المحنة النازلة ونحن الايات و
الدلالات والحجب ووجه الله انا كتبت اسمي على العرش فاستقر و
على السموات فقامت وعلى الارض فرست وعلى الريح فذرت و
على البرق فلمع وعلى الودق فهمع وعلى النور فسطع و
على السحاب فدمع وعلى الرعد فخشع وعلى الليل فدجى واظلم

وعلى النهار فانار وتبسم ومما قاله في الخطبة الطتنجية ولقد
علمت من عجايب خلق الله ما لا يعلمه الا الله وعرفت ما كان
في الدار الاول مع من تقدم مع ادم الاول ولقد كشف لي
فعرفني وعلمني ربي فعلمت الا فعوا ولا تضجوا ولا ترتجوا فلو
لا خوفي عليكم ان تقولوا جن او ارتد لاخبرتكم بما كانوا وما
انتم فيه وما تلقونه الى يوم القيمة او عز الي فعلمت ولقد
ستر علمه عن جميع النبيين الا صاحب شريعتكم هذه صلوات الله عليه
واله فعلمني علمه وعلمته علمي ثم قال لقد علمت ما فوق الفردوس
الاعلى وما تحت السابعة السفلى وما في السموات العلى وما بينهما
وما تحت الثرى كل ذلك علم احاطة لا علم اخبار اقسم برب العرش
العظيم لو شئت اخبرتكم باباءكم واسلافكم اين كانوا وممن كانوا واين
هم الان وما صاروا اليه فكم من اكل منكم لحم اخيه وشارب برأس
ابيه وهو يشتاقه ويرتجيه قال لو كشف لكم ما كان مني في القديم
الاول وما يكون مني في الاخرة ابتم عجايب مستعظمات وامور
مستعجبات وصنايع واحاطات انا صاحب الخلق الاول قبل

نوح الاول ولو علمتم ما كان في بني ادم ونوح من عجايب اصطنعتها
وامم اهلكتها فحق عليهم القول فبئس ما كانوا يفعلون انا صاحب
الطوفان الاول انا صاحب الطوفان الثاني انا صاحب سيل العرم
انا صاحب الاسرار المكنونات انا صاحب عاد والجنات انا صاحب
ثمود والايات انا مدمرها انا مزلزلها انا مرجفها انا مهلكها
انا مدبرها انا بانيها انا داحيها انا مميتها انا محييها انا الاول
انا الاخر انا الباطن انا الظاهر انا مع الكور قبل الكور انا مع
الدور قبل الدور انا مع القلم قبل القلم انا مع اللوح قبل
اللوح انا صاحب الازلية الاولية انا صاحب جابلقا وجابرصا
انا صاحب الرفرف وبهرم انا مدبر العالم الاول حين لا سماوكم
هذه ولا غبراؤكم ثم قال بعد كلام في الاخبار بالوقايع الاتية
والحوادث المعينة الاوكم عجايب تركتها ودلايل كتمتها لا اجد
لها حملة ثم قال في اخرها بعد كلام طويل من هذا القبيل كاني
بالمنافقين يقولون نص علي على نفسه بالربانية الا فاشهدوا
شهادة اسئلكم بها عند الحاجة اليها ان عليا نور مخلوق وعبد

مرزوق

مرزوق ومن قال غير هذا فعليه لعنة الله ولعنة اللاعنين قال بعض
العارفين اذا تجلى الله سبحانه بذاته لاحد يرى كل الذوات والصفات و
والافعال متلاشية في اشعة ذاته وصفاته وافعاله ويجد نفسه
مع جميع المخلوقات كانها مدبرة لها وهي اعضاؤها الا يلم بواحد
منها شيء الا ويراه ملما به ويرى ذاته الذات الواحدة وليس
للانسان وراء هذه الرتبة مقام في التوحيد ولما انجذب بصيرة
الروح الى مشاهدة جمال الذات استتر نور العقل الفارق بين
الاشياء في غلبة نور الذات القديمة وارتفع التمييز بين القدم
والحدث لزهوق الباطل عند مجيء الحق ويسمى هذه الحالة جمعا
ولصاحب الجمع ان يضيف الى نفسه كل اثر ظهر في الوجود وكل
صفة وفعل واسم لانحصار الكل عنده في ذات واحدة فتارة
يحكي عن حال هذا وتارة عن حال ذاك ولا نعني بقولنا قال
فلان بلسان الجمع الا هذا اقول هذا هو السر في صدور امثال
هذه الكلمات العلوية عن مصدرها صلوات الله وسلامه عليه و
على من انتسب اليه مع انك قد عرفت مما اسلفنا من الاصول لما

ینکشف به بعض اسرارها الا ای طوطی گویای اسرار • مبادا خالیت
شکر ز منقار • سرت سبز و دلت خوش باد جاوید • که خوش
نقشی نمودی از خط یار • سخن سربسته گفتی با حریفان • خدا را
زین معما پرده بردار • قال صاحب الفتوحات بعد ذکر نبینا
صلی الله علیه وآله وسلم وانه اول ظاهر فی الوجود قال واقرب
الناس الیه علی بن ابی طالب علیه السلام امام العالم وسر الانبیاء اجمعین
وقال المولوی الرومی قدس سره • تا صورت و پیوند جهان بود علی بود
تا نقش زمین بود و زمان بود علی بود • شاهی که ولی بود و وصی بود علی بود
سلطان سخا و کرم و جود علی بود • هم آدم و هم شیث و هم ادریس هم ایوب
هم یوسف و هم یونس و هم هود علی بود • هم موسی و هم عیسی و هم خضر و هم الیاس
هم صالح پیغمبر و داود علی بود • عیسی بوجود آمد و در حال سخن گفت
آن نطق و ملاحت که در او بود علی بود • مسجود ملایک که شد آدم ز علی شد
در قبله محمد بد و مقصود علی بود • از لحن جلی بشنو تا که بیابی
کان یار که او نفس نبی بود علی بود • آن شاه سرافراز که اندر شب معراج
با احمد مختار یکی بود علی بود • محمود نبودند کسانی که نه

کاندر ره دین احمد محمود علی بود • آن معنی قرآن که خدا در همه قرآن
کردش صفت عصمت بستود علی بود • این کفر نباشد سخن کفر نه اینست
تا هست علی بود و تا بود علی بود • آن قلعه‌گشایی که در از قلعه خیبر
برکند بیک حمله و بگشود علی بود • آن شیر دلاور که برای طمع نفس
بر خوان جهان پنجه نیالود علی بود • سر دو جهان جمله ز پیدا و ز پنهان
شمس الحق تبریز چو بنمود علی بود • وقال الحافظ الشیرازی
در مذهب ما کلام حق ناد علی است • طاعت که بود قبول حق ناد علی است
از جمله او بیش کون و مکان • مقصود خدا علی و اولاد علی است

کلمة بها یتبین وجوب الامام وان معرفته لا تمکن الا ببینة
من الله او نص من رسول الله وان الاجماع یمتنع انعقاده الا بحجة
ضروریة ملزمة • وجوب الامام من کونه فی فطرة العالم فان نوع
الخلایق قد توفرت فی کل بلدة او قریة او جماعة ان یکون
لهم رأس یرجعون الیه ویکون فی تحت امره وقد جعل الله تعالی لحواس
الانسان وجوارحه نفسا ناطقة لتکون مسخرة تحت امرها ونهیها
وکذا امر الله سبحانه باقامة الدین فقال وان اقیموا الدین ولا تتفرقوا

فيه ولا شك ان اقامة الدين لا تتاتى الا بوجود امام عدل معصوم
وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا بعث سرية امر عليها
رجلا ولو كانت اثنين امر احدهما وفي الحديث النبوي المشهور
من مات ولم يعرف امام زمانه فقد مات ميتة جاهلية وهمچنانكه
نبوت كه خلافت خداست بي بينه ومعجزه ثابت نميتواند شد امامت
نيز كه خلافت خدا و رسولست بي بينه ومعجزه يا نصي از جانب خدا
و رسول ثابت نتواند شد چرا كه صفات وكمالات خليفه امور خفيه است
كه غير حق سبحانه را اطلاع بر ان ممكن نيست مگر باخبار حق و الهام
او قال قائمنا عليه السلم في قوله سبحانه واختار موسى سبعين رجلا
لميقاتنا في كلام طويل فلما وجدنا اختيار من قد اصطفاه للنبوة يعني
موسى واقعا على الافسد دون الاصلح وهو يظن انه الاصلح دون
الافسد علمنا ان لا اختيار الا لمن يعلم ما تخفي الصدور وتكن
الضماير الحديث وعن السجاد عليه السلم قال الامام منا لا يكون الا
معصوما وليست العصمة في ظاهر الخلقة فتعرف ولذلك لا
يكون الا منصوصا واينطايفه را اجتبا كان كرده اند تقليد

تقليداً لشياطين الانس

الاثنى وخدا عاما منهم كه خلافت خليفه پيغمبر باتفاق مردمان ثابت
تواند شد بي نصي وحجتي از خدا و رسول يا خليفه سابق بطلان
ان در غايت وضوحست چه كسي را كه ادني حدسي باشد ميداند
كه اتفاق ده و بيست بر امري بي حجتي كه ايشان را ملجا سازد بان
و باني تقليد يكديگر صورت نمي بندد چه جاي خلق كثير صاحبان
اغراض فاسده و اهواي كاسده و سليقهاي مختلفه و عقول
متباينه بلي اگر ايه بينه از جانب خدا نازل شود كه از انقياد ان چاره
نباشد ممكنست كه اتفاق صورت يابد چنانكه ميفرمايد ان نشا
ننزل عليهم من السماء اية فظلت اعناقهم لها خاضعين و با ان نيز
اتفاق نادر ميباشد چه بسيار ايات و معجزات از انبيا ميديدند
و بسحر نسبت ميكردند و ان سبب اختلاف ميشد چنانكه ميفرمايد
كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين
وانزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما
اختلف فيه الا الذين اوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا
بينهم فهدى الله الذين امنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه و

الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم واتفاق اهل هر ملتى
وعادتى بران ملت وعادت در مدتى متطاوله نه از روى بصيرت است
بلكه بسبب امرى است كه در حيات ايشان مركوز است از تقليد اباو
اسلاف والالف بما نشاوا عليه وهر امرى تازه كه مردمان اكثر
ايل البته در ان اختلاف مينمايند بلا شبهه چنانكه مى بينيم و
لا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم قيل اى
لاجل الاختلاف خلقهم وفى الحديث اى لاجل الرحمة خلقهم
ولا تنافى بينهما لانه عز وجل خلقهم ليختلفوا فيرحم من هدا
وذلك لان الاسماء الالهية متقابلة فمن هناك صدر الاختلاف
اين الضار من النافع والمعز من المذل والقابض من الباسط واين
الحرارة من البرودة والرطوبة من اليبوسة والنور من الظلمة
الى غير ذلك واز اينجا توان دانست كه هر كه اجماعى بر امرى دعوى
ميكند ودليلى قاطع كه شبهه وشكى بان راه نتواند يافت بران امر
ندارد مثل نص متواتر معصوم يا اتفاق مجمعين بران تواتر و
بران عصمت البته در ان دعوى كاذبست يا از اجماع معنى ديگر خواسته

باانكه اطلاع بر اجتماع جماعتى غير محصور بلكه محصور نيز متعذر
يا معتبر است چه ان موقوفست بر وقوف بر بواطن واعتقادات
ايشان وبواعث بر اخفاى ان از تقيه ومانند ان بسيار است وبالجمله
تا اجماع را مستندى واضح ونصى قاطع نباشد محالست كه منعقد
شود وهذا هو المراد من قولهم لا بد للاجماع من مستند وقول
ف 87 بعضهم ان حجية الاجماع لاشتماله على قول المعصوم كلمة فيها
اشارة الى انه لم يكن نص ولا اجماع على ما الامر عليه وقع وانما كان
النص على ما لم يقع شكى درين نيست كه نصى وحجتى قاطع بر خلافت
اول نبوده كما اعترف به الجمهور وان تتبع بخلافة من ابى بالزور
وبتحقيق پيوسته كه بسيارى از صحابه برو بيعت نكرده اند بلكه
اساطين واجله اصحاب در ان اجماع نبود وخلفه بيعت ذات
العز در حاضر نبوده اند واز بعضى بوعيد وتهديد بيعت گرفته
اند ولو بعد حين وبعضى بر اصرار بر انكار باقى مانده اند الى يوم
الدين چنانكه در كتب ايشان مسطور است ونزاع در ميان
ايشان بكشيدن شمشير وغوغاى منا امير ومنكم امير انجاميد

اكر بر حق میبودند واهل النفاق وخالص میبودند ارجت مابست
ونفاق تخاصم باین حد نمیرسید وقد قال رسول الله صلی الله علیه
واله وسلم وقت وفاته ائتوا بدواة وبیضا لازیل لکم مشکل
الامر واذکر لکم من المستحق لها بعدی وفی روایة اکتب لکم کتابا
لن تضلوا بعده ابدا فقال قایلهم دعوا الرجل فانه لیهجر وروی
لیهذی حسبنا کتاب الله جای آن بود که از این حرف آتش در قایل
افتد آتشی که زبانه اش است این دود چیست جان سیه کشته روان
مردود چیست لیکن در جوف این حرف مشعلی است جهان افروز
در ظلمت حیرت برای اطلاع واغراض فاسده اصحاب او آتشی است جانسوز
در دلهای اهل ایمان بجهت محرومی از برکات فواید آن کتاب قال
الراوی فتنازعوا عنده فقال قایل القول ما قاله النبی فقربوا
له کتابا یکتب لکم وقال قایل القول ما قاله فلان یعنی قوله دعوه فان
فلما اکثروا اللغط والاختلاف قال النبی صلی الله علیه واله وسلم قوموا
عنی لا ینبغی عند نبی تنازع ونوشتن آن کتاب برای تجدید وصیت
وتاکید حجت بود چنانکه آن قایل میگفته میخواست تصریح کند

او

اومن نگذاشتم

او من نگذاشتم علی ما رواه عنه من هو منهم وهو ابن ابی الحدید وما
هی من الظالمین ببعید وثبوت پیوسته عقلا ونقلا که در
تبلیغ ما انزل الیه فی نصب الوصی تقصیری نشده بود وانهم قد
سمعوا منه النصوص علی الخصوص مرة بعد اولی وکرة بعد اخری
فلبسوا الامر علی الجاهل وتسلطوا علی العالم ودرین چه شبهه
است که آنحضرت کمال شفقت ورافت نسبت بامت مرحومه خود داشته
اند تا آنکه تعلیم هیچ ادبی را فرو نگذاشته اند حتی اداب الخلوة
چه جای امور عظیمه کدام عقل باور میکند که منصب خلافت
که بنای ثبات ارکان دین وقاعده استواری واستمرار مراسم ایمان
بر آنست مهمل ومعطل گذاشته بتعیین امت حواله کرده باشند
با این اختلاف آرا که جبلی نوع انسانست حاشا ثم حاشا با آنکه
علمای معتبره اهل سنت وروات ثقات ایشان حدیث نص غدیر
خم را در نصب کردن امیر المؤمنین علیه السلم وبیعت گرفتن از سایر صحابه
بجهت آنحضرت وتهنیه ثانی او را بتفصیلی که همگی شنیده نقل
کرده اند واین نقل دلیلی است هویدا بر مقتضای عقل بینا ومتین

الحضرت صلى الله عليه وآله وسلم مكرر ميفرمود اند على ما رواه العامة
والخاصة انى تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدي كتاب الله
وعترتي اهل بيتي وفي لفظ آخر اني تارك فيكم الثقلين ان تمسكتم
بهما لن تضلوا الحديث الا ان الحكمة كانت مقتضية لما وقع والا لم
يقع ما وقع على ان الخليفة في الحقيقة ما كان في زمن خلافة الا علي
ايضا الامر كانت الخلافة حقه فالمقصود من الخلافة ما فات وكيف
يفوت شيء فيه حكمة من له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين
وفي مثله ورد يريدون ان يطفئوا نور الله بافواههم ويابى الله الا
ان يتم نوره ولو كره الكافرون درين مشهد كه انوار تجلى است سخن
دارم ولى نا گفتن اوليست نه ميتوان گفت ونمى توان نهفت كه چه ان
آتش دل چو خم مى در جوشم مهر بر لب زده خون ميخورم خاموشم
هست اميدم كه على رغم عدو روز جزا فيض عفوش ننهد بار گران از دوشم
كلمة فيها اشارة الى سبب عدم الاتفاق على خلافة امير المؤمنين مع ورود
النص المبين لما اختار الله عز وجل للوصاية والخلافة والامارة من
اختار واخذت البيعة له ممن شهد من الاقطار غلب على اراذل العرب

حب الرياسة

حب الرياسة والهوى واشتغل في قلوبهم نائرة الحسد والبغضاء
فعادوا الى الخلاف الاول فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به
ثمنا قليلا فبئس ما يشترون اعرضوا عن تغسيل رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم وتكفينه ودفنه والفجيعة به واشتغلوا بتهيئة
اسباب الامارة لانفسهم وتهييج ذوي الاحقاد على سيد العباد
الذين انما اسلموا خوفا من سيفه وقتاله بعد ان قتل آباءهم وابناءهم
في مواقف نزاله فحلوا عقود الخلافة ونبذوا العقود بعد تلك
الحصافة وادعوا التأمر على عباد الله وتسموا وراء دهشا بخلفاء
رسول الله بغير قدم راسخ في علم ولا سبق في فضل بلى قد شاب قرنهم
في الشرك والاثام وابيض نور ديهم في عبادة الاصنام توسلوا
الى ما ادعوا بالخدائع والحيل والممالاة من ارباب الدخل والدغل
من الذين مردت على النفاق عيونهم وقالوا آمنا بافواههم ولم
تؤمن قلوبهم فاولى لهم ثم اولى لهم ثم تسافل الامر الى ان
تقمصها علوج بني امية الشاربون للخمور المعلنون بالفجور المستعلنون
بالكبر يرو لعب الطنابير قاتلوا ذرية المصطفى المتدينون بسب

المرتضى ثم تلقفها بنو العباس السالكون مسالك اولئك الارجاس
اخذوها بسيف الخراساني كما ملك من قبلهم بصولة فظاظة الثاني
هذا من مقتضيات جمال الجلال وكمال الجمال واستدعاء الاسماء
الجلالية بسط ظهورها وانبساط نورها مشکل ز حد گذشت
دران عقدهای زلف ای پرتو حال تو حلال مشکلات وافزون
سببی از اسباب آنکه اکثر این امت بعد عیان خلاف بغیر حق گرویدند
وبجانب اجابت متغلبه میل نمودند و مودت حضرت امیر المؤمنین
وسایر ذوی القربی را سلام الله علیهم فرو گذاشتند با آنکه فکر
ایشان را شناختند و فضل ایشان را دانسته بودند و بطلان دعوی سایر
ضلال را پی برده ونص غدیر وسایر نصوص دلپذیر که از حد احصا
متجاوز است بخاطر سپرده آن بود که با آن رؤسا از یک جنس بودند
تابعان با متبوعان در سلیقه و جبله موافق و در اهواء و اطوار متطابق
وخصوصا محبت دنیا در نهاد اکثر مرتسم شده کم کسی یافت
میشود که از آن خالی باشد و تحصیل دنیا جز متابعت آن قوم میسر نبود
سینه مقدس آنحضرت وسایر عترت سلام الله علیهم از هجوم علوم

اسرار و دل مطهر ایشان از تجلی انوار چنان روشن بود که در
دنیا نیز با اهل دنیا چنان صحبت میداشتند چنانکه خود فرموده
اندر درشان نظرای خود صحبوا الدنیا بابدان ارواحها معلقة
بالملأ الاعلی بیهوشان شراب محبت دنیا چون با چنین کسان انس
توانند داشت یا بجانب ایشان رغبت نمود الارواح جنود مجندة
ما تعارف منها ائتلف وما تناکر منها اختلف ابنای دنیا وابنای
آخرت ضد یکدیگرند همچنانکه دنیا و آخرت الجنس
مع الجنس الی الجنس تمیل ۰ ذره کاندر همه ارض و سماست
جنس خود را همچو کاه و کهرباست ۰ ناریان مر ناریان را جاذبند
نوریان مر نوریان را طالبند ۰ اهل باطل باطلان را میکشند
اهل حق را اهل حق هم سرخوشند ۰ طیبات آمد ز بهر طیبین
للخبیثین الخبیثات است این ۰ سئل سیبویه کیف مال الناس الی
ابی بکر ولم یمیلوا الی علی قال بهر نوره نورهم وخالف جمهوره جمهورهم
الناس الی اشکالهم امیل والحق ما قاله هو صلوات الله علیه حیث
قال بهر نوره نیرانهم کلمة فیها اشارة الی علة ضلال جمهور الامة فط کلمه ٨٩

عن نور الائمة مع ظهور حجة الائمة عليهم وشدة حاجة الامة اليهم
لما غلب على اراذل العرب ومنافقيهم حب الرياسة واشتغل في
نفوسهم نائرة الحسد والنفاسة ونبذوا ما اوصاهم به رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم وراء ظهورهم خذلوا وصيه والاوصيا
بعد وصيه الذين كانوا هم ائمة الحق والسنة الصدق وشجرة
النبوة وموضع الرساله ومختلف الملائكة ومهبط الوحي و
معدن العلم ومنار الهدى والحجج على اهل الدنيا خزان اسرار
الوحي والتنزيل ومعادن جواهر العلم والتاويل الامناء على
الخلفاء على الخلايق اولي الامر الذين امروا باطاعتهم واولي
الارحام الذين امروا بصلتهم وذوي القربى الذين امروا بمودتهم
واهل الذكر الذين امروا بسؤالهم والموالي الذين امروا الا هم
ومتابعتهم واهل البيت الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم
تطهيرا والراسخين في العلم الذين عندهم علم القران كله تاويلا
وتفسيرا احد السببين اللذين من تعلق بهما فاز وافلح وثاني
الثقلين اللذين من تمسك بهما اسفر عن حمد السرى صباحهم الذين

مثلهم كمثل

مثلهم كمثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق
الذين اذا نطقوا نطقوا بالصواب واتوا بالحكمة وفصل الخطاب
وعرفوا كيف يؤتى البيوت من الابواب فلما اخذلهم الاولون
استبهم امرهم على الاخرين وذلك لانه لما جرى في الصحابة ما جرى
وجدع بهم عامة الورى اعرض الناس عن الثقلين وتاهوا
في بيداء ضلالتهم عن النجدين الا شرذمة من المؤمنين
فمكثوا بذلك سنين وعمهوا في غمرتهم حتى حين وكان العلم مكتوبا
واهله مظلوما لا سبيل لهم الى ابرازه الا بتعميته والمغازة ثم
خلف من بعدهم خلف غير عارفين الولاية ولا ناصبين العداوة
لم يدروا ما صنعوا وعمن اخذوا فعمدوا الى طائفة ممارين من اهل
الاهواء وقوم مرائين من الجهلاء زعموا انهم من العلماء فكانوا يفتونهم
بالاراء وذلك لان جملة ما كان عندهم من حديث رسول الله صلى
الله عليه واله وسلم في الحلال والحرام والفرائض والاحكام ليست
الا اربعة الاف على ما قالوا اذ كانت من جمع قليلة ولم يكفهم ذلك
فاذا نزلت حادثة ولم يكن لهم فيها رواية خاضوا في استنباط

الحكم فيهما بالراى من اصول وضعوها وقواعد اسسوها استنادا
الى رواية كانت من اختلاق ائمتهم وافتراء رؤسائهم وكانوا وضعوها
لترويج اهوائهم قالوا ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال
لمعاذ بن جبل حين وجهه الى اليمن بم تقضى قال بالكتاب قال فان
لم يكن فى الكتاب قال فبالسنة قال فان لم يكن فى السنة قال اجتهد برايى
قال الحمد لله الذى وفق رسول رسوله وهذه الرواية كذبها القرآن
فى ايات كثيرة منها قوله سبحانه ولا تقف ما ليس لك به علم وقوله عز
وجل ان تتبعون الا الظن وان الظن لا يغنى من الحق شيئا وقوله
تعالى وان تقولوا على الله ما لا تعلمون وقوله جل وعز وان احكم
بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم وقوله جل ذكره وما اختلفتم
فيه من شيء فحكمه الى الله وقوله عز اسمه انا انزلنا عليك الكتاب
بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله ولم يقل بما رايت فلو كان
الدين بالراى لكان راى النبى صلى الله عليه واله وسلم اولى من راى
من ليس بمعصوم ومن الخطاء اقرب اليه من الاصابة فان التشريع
لا يجوز الا بالوحى ونحن مامورون بحكم الحديث النبوى ان نضرب

بالحديث عرض

بالحديث عرض الحائط اذا كان مخالفا للكتاب وبالجملة غضوا
العينين ورفضوا الثقلين واحدثوا فى العقائد بدعا وتحزبوا
فيهما شيعا واخترعوا فى الاحكام اشياء حكموا فيها بالاراء وزادوا
ونقصوا فى التكاليف وصنفوا فيهما تصانيف حتى كثر الاختلاف
وخيف على بيضة الاسلام من شيوع القول بالخرافات فمنعتهم ملوكهم
من الاجتهاد على السعة وحصروا المجتهد فى الاربعة واعتمد
جمهورهم فى الاصول على قول رجل يقال له ابو الحسن الاشعرى
وكان يقول بالجبر وبالصفات الزائدة واثبات القدماء الثمانية
الى غير ذلك ثم لم يف الناس بذلك ولم يمتنعوا من منع اولئك
بل اتبعوا فى اهوائهم واكثروا فى ارائهم قرنا بعد قرن حتى آل
الامر الى ما آل وكان فيهم وبين اظهرهم الائمة الحق الذين اقامهم
الله مقام رسوله واحدا بعد واحد الى يوم القيمة وكان فى وصية
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم رؤساهم فى حجة الوداع
بعد من سبعين الف عدد قوم موسى حين خلف فيهم هرون
ميقات ربه فاتخذوا العجل من بعده ان قال لهم نبي

جلة اقواله فی خطبته بغدیر خم معاشر الناس اقیموا الصلوة
واتوا الزکوة کما امرکم الله عز وجل ولئن طال علیکم الامد فقصرتم
او نسیتم فعلی ولیکم ومبین لکم الذی نصبه الله عز وجل بعدی و
من خلقه الله منی ومنه یخبرکم بما تسالون منه ویبین لکم ما لا
تعلمون الا ان الحلال والحرام اکثر من ان احصیهما واعرفهما فامر
بالحلال وانهی عن الحرام فی مقام واحد فامرت ان اخذ البیعة علیکم
والصفقة لکم بقبول ما جئت به عن الله فی علی امیر المؤمنین والائمة
من بعده الذین هم منی ومنه انه قائمة منهم المهدی الی یوم القیمة الذی
یقضی بالحق معاشر الناس کل حلال دللتکم علیه وکل حرام نهیتکم
منه فانی لم ارجع عن ذلک ولم ابدل الا فاذکروا ذلک واحفظوه و
تواصوا به ولا تبدلوا ولا تغیروا الحدیث بطوله وفی انباء اخر من
هذا القبیل فکتموه وبدلوه وغیروه فضلوا واضلوا وقد اخبر
رسول الله صلی الله علیه واله وسلم عن ذلک بما روی عنه فی کتبهم
انه قال لیردن الناس من اصحابی وفی روایة اصیحابی اصیحابی فیقال
انک لا تدری ما احدثوا بعدک وکان هذا من ابتلاء الله لاولیائه
المخلصین

المخلصین وخواص عباده المؤمنین لینظر کیف یعلمون وعلی البلاء
کیف یصبرون وفی الحدیث النبوی ان البلاء موکل بالانبیاء ثم
الامثل فالامثل • من از چشم تو ای ساقی خراب افتاده ام لیکن بلائی
کز حبیب آید هزارش مرحبا گفتم **کلمة** فیها بیان الاحکام الشرعیة ص ٩٠
والعقاید الدینیة لا یجوز اخذها الا من النبی او الوصی وانه لا
یجوز الحکم فی المتشابه الا للعالم بالتاویل احکام شرعیه ومسایل
دینیه را نداند وحکم میان مردمان نتواند مگر خلیفة الله قال الله تعالی
یا داود انا جعلناک خلیفة فی الارض فاحکم بین الناس بالحق ولا
تتبع الهوی فیضلک عن سبیل الله وخلیفة الله منحصر است در نبی
ووصی نبی که امام وپیشوای خلایقند ومبعوث‌اند بجهت هدایت
وتکمیل خلق وواسطه اند در وصول فیض حق بخلق ومنبع علم
هردو سرچشمه وعلمک ما لم تکن تعلم وکان فضل الله علیک عظیما
است فالواجب علی کل مسلم ان یعرف خلیفة الله ویقلده فی العقاید
والاعمال ویاخذ بکل ما یسمع منه بالمشافهة او باخبار من یوثق به
ولو بوسایط اما المحکم فیعتقده ویعمل به واما المتشابه فیؤمن به

ويصدقه على مراد قايله حتى يبلغ اليه تاويله وانما يكلف في الاعمال
والعمل على قدر فهمه وبحسب مرتبته من باب التسليم من دون تصرف
له فيه بعقله ولا طلب دليل عليه بفكره فان الامزجة مختلفة والقوة
المفكرة مولدة من المزاج فيختلف نظرها باختلاف مزاجهما فيختلف
ادراكهما وحكمها فيما ادركته قال الله عز وجل اولم يكفهم انا انزلنا
عليك الكتاب يتلى عليهم ان في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون
روي ان اناسا من المسلمين اتوا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
بكتف كتب فيها بعض ما يقوله اليهود فقال كفى بها ضلالة قوم
ان يرغبوا عما جاء به نبيهم الى ما جاء به غير نبيهم فنزلت وروي انه
ذكر في مجلس النبي صلى الله عليه واله وسلم ارسطاطاليس فقال لو
عاش حتى عرف ما جئت به لاتبعني على ديني مصطفا اندر جهان
وانكه كسى كويد ز عقل افتاب اندر جهان وانكه كسى جويد سها فما
بقي بعد هذا الا ان يوفق الله عز وجل عباده للعمل بما امرهم به من
اتباع الخليفة الحق فيما امر ونهي والوقوف عند حدوده ومراسمه
من دون الخوض في الفضول التي لم يؤمر بطلبها الذي يسبب وقع الخلاف

والاراء ولعبت

والاراء ولعبت بهم الافكار والاهواء قال الله تعالى ولو كان من عند
غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وخليفة حق را ميرسد كه كسى را كه
علم انرا فرا كرفته باشد بجاي خود نصب كند در غير بلد خود يا در غيبت
خود تا حاكم ومعلم ديكران باشد يا بخصوص چنانكه ولاه وقضاة بلاد
ميفرستادند و بصيرانرا بجهت تعليم مستبصران تعيين ميفرمودند و
يا بعموم كما قال مولانا الصادق عليه السلام انظروا الى من كان منكم
قد روى حديثنا ونظر في حلالنا وحرامنا وعرف احكامنا فا
جعلوه بينكم حاكما فاني قد جعلته عليكم حاكما فاذا حكم بحكمنا
فلم يقبل منه فانما بحكم الله استخف وعلينا رد والراد علينا الراد
على الله وهو على حد الشرك بالله واين نايب عام بايد كه صاحب فهم
مستقيم باشد واز اغراض وامراض نفسانيه منزه وبسير وطريقه
اهل بيت عليهم السلام بقدر وسع تا عارف باحكام ايشان تواند بود
واهليت نيابت وفتيا داشته باشد كما ياتي الكلام فيه ان شاء الله قال
الصادق عليه السلام لا تحل الفتيا لمن لا يستفتي من الله بصفاء سره و يستفتى
اخلاص عمله وعلانيته وبرهان من ربه في كل حال لان من افتى فقد حكم

والحكم لا يصح الا باذن من الله وبرهانه ومن حكم بالخبر بلا معاينة
فهو جاهل ماخوذ بجهله ومأثوم بحكمه قال النبي صلى الله عليه وآله
وسلم اجراكم على الفتيا اجراكم على الله عز وجل او لا يعلم المفتي انه
هو الذي يدخل بين الله تعالى وبين عباده وهو الحائر بين الجنة
والنار ثم قال ولا تحل الفتيا في الحلال والحرام بين الخلق الا لمن
كان اتبع الخلق من اهل زمانه وناحيته وبلده بالنبي صلى الله عليه وآله
وسلم قال النبي صلى الله عليه وآله وذلك لربما ولعل ولعسى لان الفتيا
عظيمة قال امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام لقاض هل تعرف
الناسخ من المنسوخ قال لا قال فهل اشرفت على مراد الله عز وجل
في امثال القرآن قال لا قال اذن هلكت واهلكت والمفتي يحتاج
الى معرفة معاني القرآن وحقائق السنن وبواطن الاشارات
والآداب والاجماع والاختلاف والاطلاع على اصول ما
اجمعوا عليه وما اختلفوا فيه ثم الى حسن الاختيار ثم الى العمل الصالح
ثم الحكمة ثم التقوى ثم حينئذ ان قدر اقول فليس للنائب العام في
زمن غيبتهم عليهم السلام الا الرجوع الى احاديثهم المضبوطة المعتمد عليها
في الاحكام دون غيره

في الاحكام روي في الكافي باسناده عن الصادق عليه السلام قال
احتفظوا بكتبكم فانكم سوف تحتاجون اليها وفيه عنه عليه السلام انه
قال المفضل بن عمر اكتب وبث علمك في اخوانك فان مت فاورث
كتبك بنيك فانه ياتي على الناس زمان هرج لا يانسون فيه الا
بكتبهم ومن فضل الله تعالى علينا ولطفه بنا وله الحمد اضعاف ما
حمد الحامدون ان جعل لنا اماما بعد امام طاهرا فينا وان كان
مستورا على اعدائنا الى ان انقضى من الهجرة النبوية مائتان وستون
سنة ثم جعل للاخير بعد غيبته سفراء الى قريب من تمام ثلثمائة وثلثين
سنة وكان اصحابنا في هذه المدة المديدة ياخذون العلوم الدينية
ظاهرها وباطنها من معدنها على اطمينان من قلوبهم وانشراح من
صدورهم بقدر قابليتهم ورتبتهم ومنزلتهم فاغناهم الله بذلك
عن تقليد من لا يجوز تقليده ونجاهم به من حيرة الحيران وبعد انقضاء
هذه المدة كانوا يرجعون الى الاصول الماخوذة عنهم المشتملة على
اكثر ما يحتاج اليه الناس حتى شذ مسئلة لا يكون فيها حكم جزئي
او كلي عنهم عليهم السلام وقوله من وفق وما لم يرد فيه نص او لم يبلغ اليهم

كانوا يتوقفون فيه لقول الصادق عليه السلام اما انه شر عليكم ان تقولوا
بشيء ما لم تسمعوه منا وما اختلف فيه الاخبار كانوا يرجعون فيه
الى القانون المنقول عنهم وما كانوا ليستنبطوا الاحكام من المتشابهات
بالاراء والظنون على القوانين التي وضعتها العامة وكان هذا
دابهم الى ان طال عليهم الامد واختلط احداثهم باهل الضلال و
وقع الاشتباه في ماخذ احكامهم وتكلموا فيما سكت الله ورسوله
عنه وخاضوا في المسايل التي اغناهم الله عنها فقالوا بالراي و
الاجتهاد وما لا يجوز عليه الاعتماد وتركوا طريقة مشايخهم
المتقدمين اعني الاقتصار على السماع المجرد من اهل العصمة سلام
الله عليهم في الاصول والفروع جميعا ووقعوا فيما شنعوا به
على العامة بعينه من التشريع والاختلاف قال امير المومنين عليه
السلام في ذم اختلاف الفتيا ترد على احدهم القضية في حكم من
الاحكام فيحكم فيها برايه ثم ترد تلك القضية بعينها على غيره بخلاف
قوله ثم يجتمع القضاة بذلك عند امامهم الذي استقضاهم فيصوب
اراءهم جميعا والههم واحد وكتابهم واحد ونبيهم و

150

الله سبحانه بالاختلاف فاطاعوه ام نهاهم عنه فعصوه ام انزل
الله سبحانه دينا ناقصا فاستعان بهم على اتمامه ام كانوا شركاء له
فلهم ان يقولوا وعليه ان يرضى ام انزل الله دينا تاما فقصر الرسول عن
تبليغه وادائه والله سبحانه يقول ما فرطنا في الكتاب من شيء وفيه
تبيان لكل شيء وذكر ان الكتاب يصدق بعضه بعضا وانه لا اختلاف
فيه فقال سبحانه ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا
كثيرا وان القران ظاهره انيق وباطنه عميق لا تفنى عجايبه ولا تنقضي
غرايبه ولا تنكشف الظلمات الا به وقال عليه السلام اعلموا عباد الله
ان المومن يستحل العام ما استحل عاما اول ويحرم العام ما حرم عاما
اول وان ما احدث الناس لا يحل لكم شيئا مما حرم الله عليكم ولكن
الحلال ما احل الله والحرام ما حرم الله وما اشتهر بين اهل الاجتهاد
ان من اجتهد فاصاب فله اجران ومن اجتهد فاخطا فله اجر واحد
ان صح فهو محمول على التفقه في الدليل الذي وضعه الشارع على
المسالة من الكتاب والسنة او على الاجتهاد في متعلقات
الاحكام مثل الاجتهاد في القبلة ودخول الوقت وفقر اخذ

الزكوة وفي معرفة نايب الامام العام للعامي ونحو ذلك اذا لم
يتيسر العلم دون نقل الحكم الشرعي فان ذلك تشريع يتوقف على الوحي

صا

تكملة تؤيد ما اصلناه من ذم القول بالراي في الدين

قال امير المؤمنين عليه السلم يا معشر شيعتنا والمنتحلين ولايتنا
اياكم واصحاب الراي فانهم اعداء السنن تفلتت منهم الاحاديث
ان يحفظوها واعيتهم السنة ان يعوها فاتخذوا عباد الله خولا
وماله دولا فذلت لهم الرقاب واطاعهم الخلق اشباه الكلاب و
نازعوا الحق واهله وتمثلوا بالائمة الصادقين وهم من الجهال
الملاعين فسئلوا عما لا يعلمون فانفوا ان يعترفوا بانهم لا يعلمون
فعارضوا الدين بارائهم وضلوا فاضلوا اما لو كان الدين بال
قياس لكان باطن الرجلين اولى بالمسح من ظاهرهما وعن الباقر
عليه السلم من افتى الناس برايه فقد دان الله بما لا يعلم ومن دان الله
بما لا يعلم فقد ضاد الله حيث احل وحرم فيما لا يعلم وعن الصادق
عليه السلم انه قيل له ترد علينا اشياء لا نعرفها في كتاب ولا سنة فننظر
فيها قال لا اما انك لو اصبت لم توجر وان اخطات كذبت على الله
والاخبار في هذا

في هذا المعنى عنهم عليهم السلم اكثر من ان تحصى قال بعض حكماء الاسلام
ان اصحاب الجدل والمناظرة ومن يطلب المنافسة والرياسة اخترعوا
من نفوسهم في الديانات والشرايع اشياء كثيرة لم يات بها الرسول صلى
الله عليه واله وسلم ولا امر بها وابتدعوها وقالوا لعوام الناس هذه
سنة الرسول وحسنوا ذلك حتى لانفسهم حتى ظنوا بهم ان الذي قد
ابتدعوه حقيقة قد امر بها الرسول عليه السلم واحدثوا في الاحكام و
القضايا اشياء كثيرة بارائهم وعقولهم وضلوا بذلك عن كتاب ربهم
وسنة نبيهم واستكبروا عن اهل الذكر الذين بينهم وقد امروا ان
يسالوهم عما اشكل عليهم فظنوا لسخافة عقولهم ان الله سبحانه
ترك امر الشريعة وفرايض الديانات ناقصة حتى تحتاجوا الى ان يتموها
بارائهم الفاسدة وقياساتهم الكاذبة واجتهاداتهم الباطلة وما
يخرصوه وما يخترعوه من انفسهم وكيف يكون ذلك وهو سبحانه يقول
ما فرطنا في الكتاب من شيء وقال تبيانا لكل شيء وانما فعلوا ذلك
طلبا للرياسة واوقعوا الخلاف والمنازعة بين الامة فهم يهدمون
الشريعة ويوهمون من لا يعلم انهم ينصرونها ويهدمون الاسباب

تفرقت الامة وتحزبت ووقع بينهم العداوات وتمادى في الفتن
والحروب واستحل بعضهم دماء بعض قال ولا يمكن من يعرف
الحق من العلماء ان يبين للعوام كيف جرى الامر في الشريعة و
يوقظهم عما هم فيه لالفهم بما قد نشاوا عليه خلفا عن سلف فالسادات
والروساء الجهال فيهم يتزايدون في كل يوم واختلافاتهم تزيد و
احتجاجاتهم ومناظراتهم وجدالهم تكثر حتى عجزوا احكام الشريعة
وغيروا كتاب الله بتفسيرهم له بخلاف ما هو كما قال سبحانه يحرفون
الكلم عن مواضعه وفي اصل امرهم قد حزبوا الامة من حيث لا
يشعرون وتاولوا اخبار الرسول بتاويلات اخترعوا من تلقاء
انفسهم ما انزل الله بها من سلطان وقلبوا المعاني وحملوها
على ما يريدون مما يقوى رياستهم وتفسيق اهل العلم دابهم
عند العوام يتوارث ابن عن اب وخلف عن سلف الى ان شاء الله
اهلاكهم وانقراضهم ولم يزل هؤلاء الذين هم علماء العوالم اعداء
الحق في كل امة وقرون فكم من نبي قتلوه ووصي جحدوه وعالم
شردوه فهم باضالهم هذه كانوا اسبابا في نسخ الشرايع وتجديدها

في سالف الدهور

في سالف الدهور الى ان يتم ما وعد الله بقوله ان يشا يذهبكم
ويات بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز والعاقبة للمتقين ولقد
كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون
ان في هذا لبلاغا لقوم عابدين فهذه العلة هي السبب في
اختلاف الاراء والمذاهب ثم قال فعليك ايها الاخ البار
الرحيم ايدك الله باهل العلم الذين هم اهل الذكر من اهل بيت
النبوة المنصوبين لنجاة الخلق فقد قيل استعينوا على كل صناعة
باهلها انتهى كلامه ولعمري انه اصاب فيما قال وان الامر لكن الله
ولا ينبئك مثل خبير قال بعض اهل المعرفة لقد سالت الله تعالى
ان يمثل لي من شان جهنم ما شاء فمثل لي حال الخصام فيها وهو
قوله تعالى ان ذلك لحق تخاصم اهل النار وقوله وهم فيها
يختصمون فما شبهت خصامهم فيها الا بخصام اصحاب الخلاف
في المناظرة اذا استدل احدهم على الاخر فاذا رايت ذلك تذكرت
[illegible] التي اطلعني الله عليها وعلمت ان مخاصماتهم من الجحيم وان
ذلك الخصام هو نفس عذابهم وان عذابهم في جهنم وما هو من جهنم

ورايت ان الرحمة كلها في التسليم والتلقي من النبوة والوقوف
عند الكتاب والسنة ولقد عمي الناس عن قوله صلى الله عليه واله و
وسلم عند نبي لا ينبغي تنازع ولا فرق بين حضوره بنفسه وبين ايراد
كلامه فان مجرد حضوره لا يفيد الا مع كلامه فمن ما قيل قال الله
او قال رسول الله ينبغي ان يقبل ولا يرفع صوته على صوت المحدث
فاجره حتى يسمع كلام الله ومن يتبارك في الكلام فليس بسامع لا
ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي اقول فاكسير السعادة ودواء
الجهل والبلادة ليس الا التسليم لاهل بيت النبوة كما قال الله سبحانه
فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في
انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما • حافظ اگر قدم زني
در ره خاندان بصدق • بدرقه رهت شود همت شحنه نجف •

كلمة بها يجمع بين الآراء المختلفة في المسائل الدينية قال الله سبحانه (كلمة ٩٢ صب)
هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب واخر
متشابهات فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء
الفتنة وابتغاء تاويله وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم

وفي العيون

وفي العيون اخبار الرضا عنه عليه السلم قال من رد متشابه القران الى
محكمه هدي الى صراط مستقيم ثم قال عليه السلم في اخبارنا متشابه كمتشابه
القران فردوا متشابهها الى محكمها ولا تتبعوا متشابهها دون
محكمها فتضلوا وفي الكافي عن الصادق عليه السلم انما الامور ثلثة
امر بين رشده فيتبع وامر بين غيه فيجتنب وامر مشكل يرد علمه الى الله
ورسوله قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم حلال بين وحرام
بين وشبهات بين ذلك فمن ترك الشبهات نجى من المحرمات ومن اخذ
بالشبهات ارتكب المحرمات وهلك من حيث لا يعلم وفي رواية اخرى
ومن حام حول الحمى اوشك ان يقع فيه وهذا الحديث النبوي
الذي رواه الصادق عليه السلم مع استفاضته بين اهل الاسلام و
مطابقته للقران وموافقته للوجدان نص في تثليث الاحكام مع
هذا نرى جمهور المتفقهة كثيرا ما يميلون الى تاويل المتشابه فيردونه
الى احد الشبهين من دون محكم يقتضي ذلك ليكون ردا له الى
المحكم بل بامارات ظنية واصول جدلية فيلحقونه بالمحكم مع كونه
متشابها فيضلون به عن حقيقته وهم يطلبون بذلك التثني في الاحكام

فيعدلون

فيلومهم بذلك التظني فيها اذ لا سبيل الى القطع في مثله فيدخلون
بذلك فيما نهاهم الله بقوله ولا تقف ما ليس لك به علم وان تقولوا
على الله ما لا تعلمون ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس و
لقد جاءهم من ربهم الهدى الى غير ذلك ومن هنا نشا الخلاف
ووسع دايرة الاختلاف فتاهوا في بيداء الاراء والجزاف ولم
يكتفوا بذلك حتى سموا ذلك اجتهادا في الدين وقربة الى رب
العالمين وقد كان ينبغي لهم ان يتركوا المتشابه الذي ليس له
محكم يرد اليه على حاله من غير تصرف فيه وان يسكتوا عما سكت الله
عنه ويبهموا ما ابهم الله ليتفق كلمتهم ويجتمع اقوالهم ويكونوا عباد
الله اخوانا لا عبيد اهوائهم واراءهم كلما دخلت منهم امة لعنت
اختها مع ان في هذا السكوت والابهام حكما ومصالح منها
ان يتميز المتقي المتدين باحتياطه في الدين وعدم حومه حوله
الحمى خوفا عن الوقوع فيه ممن لا تقوى له فيجترئ بالحوم حوله
ولا يبالي بالوقوع فيه فتتفاضل بذلك درجات الناس
مراتبهم في الدين ومنها توسع التكليف لجمهور الناس باثبات

التخيير في

التخيير في كثير من الاحكام فان حكم المتشابهات اذا لم يكن ردها
الى المحكم يرجع بالاخرة الى التخيير كما هو مذكور في غير واحد من
الاخبار المتضمنة لبيان كيفية الجمع بين الاخبار المختلفة فان
في اخرها بايهما اخذت من باب التسليم وسعك وهذه رحمة من
الله جل وعز وبه يختلف مراتب التكليف باختلاف مراتب
الناس في الفعل والمعرفة ولعل ما لم نعلم من الحكم اكثر مما نعلم

كلمة ۹۳ جه

كلمة فيها اشارة الى سبب اختلاف الناس في المذاهب والاراء
والشكر على الاهتداء سبب اختلاف الناس في المذاهب والاديان
انما هو الحسد وطلب الرياسة اولا وفي المثل خالف تذكر ثم
الجهل والعصبية والتدين بما لا يعلم والقول بالراي من غير
استيقان ثانيا واول من فعل ذلك كله ابليس اللعين حسد ادم
عليه السلم وقاس في فضله عليه بانه مخلوق من النار وهو مخلوق
من الطين ثم قابيل حسد هابيل فقتله ثم غيرهما من بني ادم و
اصول الاختلافات اربعة احدها الاختلاف في الاله كما هو
بين اهل الاسلام والمشركين ومنشاؤه الجهل بمعنى الاله وحقيقة

صفاته اللايقة به والثاني الاختلاف في النبي كما هو بين اهل
الاسلام واليهود ومنشاؤه الجهل بمعنى النبوة وحقيقة النبي
وصفاته اللايقة والثالث الاختلاف في الامام كما هو بين
الشيعة ومخالفيهم ومنشاؤه الجهل بمعنى الامام وحقيقة
الامام وصفاته اللايقة والرابع الاختلافات في الاحكام
الشرعية كما هو بين المفتين من الفرقة الواحدة ومنشاؤه الجهل
بمعنى الاجماع وحقيقته وبمعنى المحكم والمتشابه وحقيقتهما وعدم المعرفة بان الاجماع اتفاق الكل على بصيرة جزما الوجود
حجة محكمة واضحة ملزمة وبان المحكم ما اتفق عليه الاتمام وانه
الحجة لا غير والمتشابه ما اختلف فيه وانه لا حجية فيه فان من عرف
ذلك كله عرف ان الاجماع لا يمكن ان ينعقد الا على المحكم وماله
دليل قاطع واضح لا ينطرق اليه شبهه فلا يا خذنا الا بما كان كذلك
فلا يحكم في المتشابه الا بالتشابه فانه المتيقن فيه وان التشابه فيه
محكم ولا يحكم في المحدث بغير دليل والحمد لله الذى هدانا لهذا
وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله • برجود كشيدم در اين راه كه ما بريدم

تم

المنة لله كه بمقصود رسيديم • بس عقده مشكل كه درين راه كشوديم
بس كشته كانرا كه بفرياد رسيديم • بابای رفتند كروهى ره جنت
ما با پر عرفان بره قدس پريديم • بر وحدت حق فاش و نهان شهادت داده
تا ساغرى از باده توحيد چشيديم • عرفان ولى را ز ره وحى كرفتيم
فرمان نبى را بدل و جان كرويديم • رفتند محبان نخستين ره دوزخ
ما جانب على ره فردوس كزيديم • بابای دوم راه مقرر رفت محبش
ما سر ستبرهاى تبراش بريديم • قومى سپر خويش نمودند سيوم را
ما تيغ برات تبر هر سه كشيديم • چون فيض رسيديم ببرجسم حيوان
از مرك رهيديم و ولافات جهيديم

صد ٩٤ **كلمة** بها يتبين مراتب الايمان

والكفر ان للكفر انواعا ومراتب لا يمكن الخروج منها جميعا الا بعد
معرفتها ولا يخلص ايمان المرء ولا يكمل دينه ولا يصير شيعيا ممتحنا
خاصيا حتى يخرج من جميعها اذ الايمان الكامل الخالص هو التسليم
لله تعالى والتصديق بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه واله وسلم
... اوقلبا على بصيرة مع امتثال جميع الاوامر والنواهي كما هي
فمن لم يصل اليه الدعوة النبوية ولو في بعض الامور لعدم سماعه

او علم فيه فهو كافر بحسبه كفر جهالة وهو اهون الكفر عذابا
بل اكثرهم لا يرون عذابا واليهم الاشارة بقوله سبحانه الا المستضعفين
من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون
سبيلا ومن وصلت اليه الدعوة فلم يسلم ولم يصدق ولو ببعضها
اما الاستكبار وعلوا او لتقليد للاسلاف وتعصب لهوا او غير ذلك
فهو كافر بحسبه كفر جحود وعذابه عظيم واليهم الاشارة بقوله سبحانه
ان الذين كفروا سواء عليهم ءانذرتهم ام لم تنذرهم لا يومنون ختم
الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ولهم عذاب
عظيم ومن وصلت اليه الدعوة فصدقها بلسانه وظاهره لعصمة
ماله ودمه او غير ذلك من الاغراض وانكرها بقلبه وباطنه لعدم
اعتقاده بها فهو كافر كفر نفاق وهو اشدهم عذابا وعذابه اليم و
اليهم الاشارة بقوله سبحانه ومن الناس من يقول امنا بالله وباليوم
الاخر وما هم بمومنين يخادعون الله والذين امنوا وما يخدعون
الا انفسهم وما يشعرون في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم
عذاب اليم بما كانوا يكذبون الى قوله ان الله على كل شيء قدير ومن
وصلت

وصلت اليه الدعوة فاعتقدها بقلبه وباطنه لظهور حقيتها
لديه وجحدها او بعضها بلسانه ولم يعترف بها حسدا وبغيا و
عتوا وعلوا او تقليدا وتعصبا او غير ذلك فهو كافر كفر تهود
وعذابه قريب من عذاب المنافق واليهم الاشارة بقوله عز وجل
الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وان فريقا منهم ليكتمون
الحق وهم يعلمون وقوله فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة
الله على الكافرين وقوله ان الذين يكتمون ما انزلنا من البينات
والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب اولئك يلعنهم الله
ويلعنهم اللاعنون ومن وصلت اليه الدعوة فصدقها بلسانه
وقلبه ولكن لا يكون على بصيرة من دينه اما لسوء فهمه مع استبداده
بالراى وعدم تابعيته للامام او نايبه المتقي اثره حقا واما
لتقليد وتعصب للاباء والاسلاف المستبدين بارائهم مع سوء
افهامهم او غير ذلك فهو كافر كفر ضلالة وعذابه على قدر ضلالته
وما ضل فيه من امر الدين واليهم الاشارة بقوله عز وجل قل
يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق حيث

قالوا عزير ابن الله او المسيح ابن الله وقوله يا ايها الذين آمنوا لا
تحرموا طيبات ما احل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين
وبقول نبينا صلى الله عليه واله وسلم حيث اخبر عن زمان يأتي بعده
اتخذ الناس رؤساء جهالا فسئلوا فافتوا بغير علم فضلوا واضلوا
ومن وصلت اليه الدعوة فصدقها بلسانه وقلبه على بصيرة و
اتباع للامام او نايبه الحق الا انه لم يمتثل جميع الاوامر والنواهي بل
اتى ببعض دون بعض بعد ان اعترف بقبح ما يفعله ولكن لغلبة
نفسه وهواه عليه فهو فاسق عاص والفسق لا ينافي اصل الايمان و
لكن ينافي كماله وقد يطلق عليه الكفر وعدم الايمان اذا اتى بالكبائر
كما في قوله عز وجل ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا
ومن كفر فان الله غني عن العالمين وقول النبي صلى الله عليه واله وسلم
ولا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن وذلك لان ايمان مثل هذا
لا يدفع عنه استحقاق اصل العذاب ودخول النار وان دفع عنه
استحقاق الخلود فيها فكأنه لا يفيد في جميع الاحوال فكأنه مفقود
اذا تقرر هذا علم ان كل من جهل امرا من امور دينه بالجهل البسيط

له عرق

عرق من كفر الجهالة وكل من انكر حقا واجب التصديق لاستكبار او
هوى او تعصب فله عرق من كفر الجحود وكل من اظهر بلسانه ما لم يعتقد
بباطنه وقلبه لغير غرض ديني كالتقية في محلها ونحو ذلك او عمل
عملا اخرويا لغرض دنيوي فله عرق من النفاق وكل من كتم حقا
بعد عرفانه او انكر ما لم يوافق هواه وقبل ما يوافقه فله عرق
من التهود وكل من استبد برأيه ولم يتبع امام زمانه او نايبه الحق او من
هو اعلم منه في امر من امور دينه فله عرق من الضلالة وكل من اتى
حراما او شبهة او توانى في طاعة مصرا على ذلك فله عرق من الفسوق
ومن اسلم وجهه لله في جميع الامور من غير غرض وهوى واتبع امام زمانه
او نايبه الحق اتيا بجميع اوامر الله ونواهيه من غير توان ولا مداهنة
فان اذنب ذنبا استغفر من قريب او عزل قدمه استقام واناب فهو
المؤمن الكامل الممتحن ودينه هو الدين الخالص وهو الشيعي حقا
والخاص صدقا اولئك اصحاب امير المؤمنين عليه السلم بل هو من اهل
البيت اذا كان عالما بامرهم محتملا لسرهم كما قالوا سلمان منا اهل البيت
تمييز الفرقة الناجية من الفرق الهالكة چون انبيا و او صيا

كلمه ٩٥

سلام الله علیهم بجمله هدایت خلق ونجات ایشان از تیه ضلالت
مبعوث شده اند پس هر كه شیعه ایشان باشد یعنی پیروی ایشان
كند وسخن ایشان شنود لاجرم او مهتدی وناجی خواهد بود چنانكه
حضرت امام حسن عسكری علیه السلام فرموده وشیعتنا الفرقة الناجیة
كما مر ذكره وهر كه از متابعت ایشان سر باز زند وبراههای دیگر
رود ضال وهالك وجهنمی وحقیقت این سخن هویداست لیكن جمعی
افسار تقلید از سر بیرون انداخته وفطرت اصلی را سرنگون ساخته
اند بظواهر نبوت وتوابع ان قانع نباشند واز خود سخنی چند بیهوده
تراشند نه طبعشان گذارد كه باسر تقلید روند ونه توفیقشان
باشد كه بوی تحقیق شنوند مذبذبین بین ذلك لا الی هؤلاء ولا
الی هؤلاء. از بهر فساد وجدل جمعی مردم. گرد ند بگوی كه هیچ خود
را كه. در مدرسه هر علم كه اموخته اند. فی القبر یضرهم ولا ینفعهم
وبشومی این قوم اختلاف در امت پدید امده وباعث حیرت مردمان
شده اما بحمد الله ما را میزانی در دست هست كه بان حق را از باطل
جدا توانیم كرد وان كتاب خداست واوصیای پیغمبر خلفا بعد
سلف

صلوات الله علیهم كه تا قیام قیامت باقیند چنانكه انحضرت
فرمود انی تارك فیكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدی كتاب الله
وعترتی اهل بیتی وانهما لن یفترقا حتی یردا علی الحوض ومعنی عدم
افتراقهما ان علم الكتاب انما هو عند العترة فمن تمسك بهم فقد
تمسك بهما والمرجع فی نفس خفائهم وغیبتهم انما هو الی احادیثهم
المضبوطة فی الاصول المعتمد علیها كما مر بیانه فمن تمسك بها
حینئذ فهو الناجی وانما اوجب الله سبحانه مودة ذوی القربی
علی الامة وجعلها اجرا علی تبلیغ الرسالة لینتفع الامة فیتبعوهم
بطیب نفوسهم فیحصل بذلك نجاتهم فی الاخرة ولكن اكثر الناس
لا یشكرون قال الشیخ العارف سعد الدین الحموی فی وصیته التی
وصی بها المریدین اعلموا اخوانی ایدكم الله انی جربت الامور و
اختبرت الظلمة والنور فشرعت فی سماع الحدیث علی مشایخ
جمة من اهل خراسان والعراق واهل فارس ودرت فی دیار
[illegible] كلها وحصلت منها جملة فما رایت فی نفسی الا زیادة احتشار
[illegible] ذخرنا فنفعنی الله عن ذلك وشرعت فی علم الفقه و

الخلاف واللغة والنحو وحصلت منها مقدارا حوصلة اهل
الزمان فما رايت في نفسي الا الاشتراك مع العامي واللغوي فقلب
الله ذلك مني بفضله فعزمت على تركه والحامل اني ما وجدت شيئا
اقرب الى الله من محبة الرسول واله صلوات الله عليهم والتسليم و
الرضا بموارد القضا والخمول وترك الفضول وترك التدبيرات
الناشية من العقول والحمد لله رب العالمين والصلوة على النبي واله
اجمعين انتهى وقد ظهر من حديث مفضل بن عمر الذي اوردناه
في بيان قسيم الجنة والنار ان المراد بمحبة النبي او الوصي انما هو محبة
مقامه وحقيقته دون شخصه الجزئي فكل محب لحقيقة الانسان الكامل
ومقامه اذا اقتدى به واهتدى بهداه فهو من الفرقة الناجية
واذا كان مع ذلك من اهل التعلم منه واحتمال الاسرار عنه فهو المؤمن
الممتحن المذكور في قولهم عليهم السلم ان امرنا صعب مستصعب لا يحتمله
الا ملك مقرب او نبي مرسل او مؤمن امتحن الله قلبه للايمان قال
امير المؤمنين صلوات الله الناس ثلثة اما عالم رباني او متعلم على
سبيل النجاة او همج رعاع اتباع كل ناعق يميلون مع كل ريح

لم يستضيئوا

لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجاوا الى ركن وثيق وقال الصادق
عليه السلم نغدو والناس على ثلثة اصناف عالم ومتعلم وغثاء فنحن
العلماء وشيعتنا المتعلمون وساير الناس غثاء وقال عليه السلم
اغد عالما او متعلما او مستمعا او محبا لهم ولا تكن الخامس فتهلك
فالفرقة الناجية هم المتعلمون على سبيل النجاة ومن الحق بهم من
المستمعين والمحبين لهم فان من احب قوما فهو منهم ويحشر معهم
واما العالم الرباني فهو من الناجي واما الباقون فهم الهالكون
الواردون فيهم في حديث افتراق الامة والباقي في النار فانهم لا
هوا انهم عبيد فن ورسلهم شياطين الانس والجن يوحي بعضهم
الى بعض زخرف القول غرورا ويقولون منكرا من القول وزورا
ومما يدل على ان المدار على محبة المقام والحقيقة دون الشخص
الجزئي ان من احب احد الاعتقادة الجزئية او ابغض احد
الاعتقادة الشرفية يوجر على حبه وبغضه وان اخطا في اعتقاده
ويدل على ذلك ما رواه في الكافي باسناده عن ابي جعفر عليه السلم قال
لو ان رجلا احب رجلا لله لاثابه الله على حبه اياه وان كان المحبوب

الحديث بطوله رواه في الكافي وباسناده الصحيح عن زرارة عن ابي
عبد الله عليه السلام قال قلت له اصلحك الله ارايت من صام وصلى و
اجتنب المحارم وحسن ورعه ممن لا يعرف ولا ينصب فقال ان الله يدخل
اولئك الجنة برحمته وفي احتجاج الطبرسي عن الحسن بن علي عليهما السلام انه
قال في كلام له فمن اخذ بما عليه اهل القبلة الذي ليس فيه اختلاف
ورد علم ما اختلفوا فيه الى الله سلم ونجا به من النار ودخل الجنة ومن
وفقه الله ومن عليه واحتج عليه بان نور قلبه بمعرفة ولاة الامر من
ائمتهم ومعدن العلم اي هو فهو عند الله سعيد ولله ولي ثم قال
بعد كلام انما الناس ثلثة مؤمن يعرف حقنا ويسلم لنا ويأتم
بنا فذلك ناج محب لله ولي وناصب لنا العداوة يتبرأ منا ويلعننا و
يستحل دماءنا ويجحد حقنا ويدين الله بالبراءة منا فهذا كافر مشرك
فاسق وانما كفر واشرك من حيث لا يعلم كما يسبوا الله عدوا بغير علم
كذلك يشرك بالله بغير علم ورجل اخذ بما لا يختلف فيه ورد
علم ما اشكل عليه الى الله تعالى مع ولايتنا ولا يأتم بنا ولا يعادينا ولا
يعرف حقنا فنحن نرجوا ان يغفر الله له ويدخله الجنة فهذا مسلم ضعيف

وفي كتاب الغيبة

وفي كتاب الغيبة للشيخ الطوسي رحمه الله عن زرارة عن احدهما عليهما السلام
قال حقيق على الله ان يدخل الضلال الجنة فقال زرارة كيف ذلك
جعلت فداك قال يموت الناطق ولا ينطق الصامت فيموت المرء
بينهما فيدخله الله الجنة اقول والدليل على هذا من كتاب الله عز و
جل قوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها ولا يكلف الله
نفسا الا ما اتيها وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هديهم حتى
يبين لهم ما يتقون قال الصادق عليه السلام ما حجب الله علمه عن العباد فهو
موضوع عنهم وسئل من لم يعرف شيئا هل عليه شيء قال لا و
هذا واضح بحمد الله **كلمة** في تقسيم العلم والعلماء وانه باي
عالم يقتدى العلم علمان علم يقصد لذاته وهو نور يظهر في
القلب فينشرح فيشاهد الغيب وينفسح فيحتمل البلاء ويحفظ
السر وعلامته التجافي عن دار الغرور وهو الافضل لانه المقصد
الاقصى وعلم يقصد للعمل ظاهرا او باطنا ليتوسل به الى ذلك النور
وهو العلم بما يقرب الى الله تعالى وما يبعد عنه وعلامته الحلم و
الصمت وتصديق الفعل القول وهو الاقدام لانه الشرط ومنه

كلمة ٩٦

العلم بالاحكام الشرعية اذا اخذ من معدنه واما مجادلة الكلام و
التعمق في فتاوي يستنبط بالراي فليسا من العلم والفقه في شيء
بل هو مما يقسي القلب ويبعد عن الله عز وجل وانما رخص في
التكلم لضرورة دفع شبه المعاندين وقد ورد في الحديث ان اثمه
اكبر من نفعه وربما يسمى العلم المقصود به العمل بعلم الظاهر وعلم
الشريعة والعلم المقصود لذاته علم الباطن وعلم الحقيقة والمجموع
بالحكمة ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا والعلم لا يكون
علما حتى يكون يقينا واليقين ثلث مراتب علم اليقين وهو تصور
الامر على ما هو عليه وعين اليقين وهو شهوده كما هو وحق
اليقين وهو الفناء في الحق والبقاء به علما وشهودا وحالا
وعلما سه طايفه اند یکی انانند که علم ظاهر دانند وبس وایشان
مانند چراغند که خود را سوزند ودیگرانرا افروزند واین طایفه
کمست که از محبت دنیا خالی باشند بلکه دین را بدنیا فروشند چرا که
ایشان نه دنیا را شناخته اند ونه اخرت را دانسته چه این هر دو شناسا
را بعلم باطن توان شناخت نه ظاهر اینها این قوم را صلاحیت رهبری

حاوی نیست بلی عوام بدیشان مهتدی میشوند وبالعرض منتفع
میکردند چنانکه حدیث ان الله یؤید هذا الدین بالرجل الفاجر
اشاره بدان نموده وگاه باشد که درمیان ایشان کسی یافته شود
که بپاکی طینت وصفای سریرت متصف باشد وبجز رهبری عوام
تواند کرد وبدان مثاب وماجور باشد دوم انانند که علم باطن
دانند وبس وایشان مانند ستاره اند که روشنائی او از حوالی خود
تجاوز نکند واین طایفه رهبری نشاید مگر کم چراکه بیش از
کلیم خویش از اب بیرون نتوانند کشید بجهت انکه علم باطن بی
ظاهر وسعت واحاطت نتواند داشت وبکمال نتواند بود سیوم انانند
که هم علم ظاهر دانند وهم باطن ومثل ایشان مثل افتابست که
عالمی را روشن تواند داشت وایشانند که سزاوار رهنمائی ورهبری
خلایق اند چه یکی از ایشان شرق وغرب عالم را فرا تواند رسید وقطب
وقت خویش تواند بود لیکن چون در صدد رهبری وپیشوائی
درامدند محل طعن اهل ظاهر میگردند وازیشان اذیتها میکشند چرا
که ایشان از دعای منزجاه وعزلی رومیدهد وعلمای

دنیا که ابنای دنیا اند نمی‌توانند دید که دنیا که معشوق اشتیاق ایشان بهتر با
دیگری باشد و سبب دیگر در اذیت ایشان تشبه طایفه‌ای جهال است
با ایشان در اقوال و افعال و دعاوی خالی از احوال و گرویدن جمعی
از عوام بدین متشبهان ضال • عیب ما نیست گر نمی‌بینیم • گوهری
در میان چندین خس **کلمة** فیها اشارة الی ماخذ علم الحکمة و ثنا
و وجوب صونه و کتمانه اصول این علم را در زمان پیشین از انفاس
مبارکه انبیای مرسل علیهم السلام بزرگان هر عصر فرا گرفته اند و از پرتو
سخنان وحی نشان جهانبانان ابدان را رهنمایی نموده هر بوی که
از مشک و قرنفل شنوی از دولت آن زلف چو سنبل شنوی و این
حکمت قدما که موروث انبیاست غیر حکمت متعارفه است که
امروز میان متاخرین شایع است چرا که تحریفی چند بان راه یافته
است بجهت سوء افهام ناقلان و اخلال بشرایط تحصیل آن و چون آفتاب ناقابلان
حضرت خاتم انبیا صلی الله علیه و آله و سلم که در عزوب عرب بوا
نموده بود از مشرق قریش طالع شد و زمین و زمان را بانوار هدایت
آثار روشن گردانید ریاض حکمت قدیمه از پرتو آثار انوار آنحضرت

کلمه ۹۷ صح

و اهل بیت او که خاندان عصمت و طهارت و از جنس انس و زمره
جبله بتقرب الهی ممتازند رونق و طراوتی دیگر پذیرفت و
مزارع علم و معرفت از تابش پرتو انوار لطایف آثار ایشان نشو
و نمای تازه یافت از هر چمنش گلهای گوناگون شکفانیدن گرفت
و بر هر شاخساری اندر ختش جمعیتش الوان بارها بار آورد
هر دم ازین باغ بری میرسد • تازه‌تر از تازه‌تری میرسد
و ذلک لانهم صلوات الله علیهم قد نطقوا بمخ الحکمة تصریحا و تلویحا
و اتوا بلباب العلم رمزا و کشفا علی حسب تفاوت درجات افهام
المخاطبین اذ کان لهم قدرة النزول فی العلم و الحکمة الی العاجز
الضعیف الرای بما یصلح لعقله من ذلک و الی الکبیر العقل الصحیح
النظر بما یصلح لعقله و انهم کانوا اعلم خلق الله بما غاب عنهم و جمعی
از بزرگان این امت که بود منت همت خویش التزام متابعت آنحضرت
و اهل بیتش لازم داشته بودند بوسیله پیروی سنن گرامی آثار خویش
ظاهر و باطن خویش را بمراقبه و مقاربت مزین و مجلی گردانیده
و اسرار ایشان محل بدایع حکمت گشتند و از نفس مبارک

هر یک از ابیات علوم ظاهر شد لیکن همه مردمان را قابلیت
علم و توفیق این عبادت نیست و همه کس شایسته این شرف و
سعادت نه فان شاهق المعرفة اشمخ من ان یطیر الیه کل طایر و
سرادق البصیرة احجب من ان یحوم حوله کل سایر یضل به کثیرا
ویهدی به کثیرا و لهذا اهلش از نا اهل مضنون میدارد
و چون در مکنون در صدف سینه مخزون • نهفته معنی نازک
بسی است در خط یار • تو فهم آن نکنی ای ادیب من دانم • حضرت
امام زین العابدین علیه السلام میفرموده انی لاکتم من علمی جواهره
الی اخر ما قال و قد سبق ذکره فی الکلمة الثانیة مع اخبار اخر
فی هذا المعنی و عن الصادق علیه السلام ان امرنا سر مستور فی سر مقنع
بالمیثاق من هتکه اذله الله و قال ان امرنا سر مستور فی سر و سر
مستتر و سر لا یفیده الا سر و سر علی سر مقنع بسر و قال هو الحق
و حق الحق و هو الظاهر و باطن الظاهر و باطن الباطن و هو
السر و سر المستتر و سر مقنع بسر و قال خالطوا الناس بما
ودعوهم مما ینکرون و لا تحملوا علی انفسکم وطا

حب لا یحتمله الا ملک مقرب او نبی مرسل او مؤمن امتحن الله
قلبه للایمان و قال حدیثنا صعب مستصعب ذکوان امرد مقنع
قال الراوی قلت فسر لی جعلت فداک قال ذکوان ذکی ابدا قلت
امرد قال طری ابدا قلت مقنع قال مستور و عن الباقر علیه السلام ان
حدیث آل محمد صعب مستصعب ثقیل مقنع امرد ذکوان لا یحتمله
الا ملک مقرب او نبی مرسل او عبد امتحن الله قلبه للایمان او
مدینة حصینة و عن امیر المؤمنین علیه السلام ان حدیثنا صعب مستصعب
خشن مخشوش فانبذوا الی الناس نبذا فمن عرف فزیدوه و من انکر
فامسکوا لا یحتمله الا ثلث ملک مقرب او نبی مرسل او مؤمن امتحن
الله قلبه للایمان و ساله کمیل بن زیاد عن الحقیقة فقال علیه السلام
قال اولست صاحب سرک قال بلی و لکن یرشح علیک ما یطفح منی
الحدیث و قد مر تمامه • شرح مجموعه کل مرغ سحر داند و بس • که
نه هر که ورقی خواند معانی دانست • و عن النبی صلی الله علیه و آله
من وضع الحکمة فی غیر اهلها جهل و من منع اهلها ظلم فاعط
حقه مصلحت نیست که از پرده برون افتد راز ورنه در مجلس

كلمة ۹۸

رندان جزي نيست كه نيست كلمة فيها اشارة الى شرف الحكمة
واهلها وعداوة الغاغة لهما بجهلها ناهيك لشرف الحكمة واهلها
تسميته الله سبحانه نفسه حكيما في مواضع من كتابه وهو من اسمائه
العظام وتسميته ايضا كتابه الكريم حكيما في معرض القسم لاثبات
الرسالة في قوله يس والقران الحكيم انك لمن المرسلين
على صراط مستقيم ووصفه انبياءه واولياءه بالحكمة في
سياق الامتنان ومعرض الاحسان واذ اخذ الله ميثاق النبيين
لما اتيتكم من كتاب وحكمة ويعلمهم الكتاب والحكمة
ولقد اتينا لقمان الحكمة وليس في الوجود اشرف من ذات المعبود
وكتبه ورسله الهداة الى اوضح سبله ثم حسبك في شرفها
قول النبي صلى الله عليه واله وسلم في دعائه ارنا حقائق الاشياء
كما هي فانه سال معاني الحكمة ومجامعها وقول امير المؤمنين
عليه السلام في شان المتصفين بها هجم بهم العلم على حقائق الامور
وباشروا ارواح اليقين واستلانوا ما استوعره المترفون وانسوا
بما استوحش منه الجاهلون وصحبوا الدنيا بابدان ارواحها

معلقة بالمحل الاعلى اولئك خلفاء الله في ارضه والدعاة الى
دينه اه اه شوقا الى رؤيتهم وقول الصادق عليه السلام اذا
اردت العلم الصحيح فخذ عن اهل البيت فانا رويناه واوتينا
شرح الحكمة وفصل الخطاب ان الله اصطفانا واتانا ما لم
يوت احدا من العالمين حافظ از چشمه حكمت بكف آور
جامی بو كه از لوح دلت نقش جهالت برود وصاحب هذا
العلم بعد الانبياء والاولياء ليس الا المؤمن الممتحن وهو
قليل جدا قال الصادق عليه السلام المؤمن اعز من الكبريت
الاحمر وقال الباقر عليه السلام الناس كلهم بهائم الا
قليل من المؤمنين • با كه گويم در همه ده زنده كو • سوی آب
زندگی پو بيده كو • انچه ميگويم بقدر فهم تست • مردم
اندر حسرت فهم درست • سالكان طريق اين علم عرفای
يقينند هرچه شنوند وبينند حق شنوند وحق بينند آينه
ايشان رنگ وباده توحيدشان رنگ ندارد • غلام همت آنم
كه زير چرخ كبود • ز هرچه رنگ تعلق پذيرد آزادست •

همتشان عالی ودلشان از غیر دوست خالی است • مرد می باید
بلند همت مردی • زین تجربه دیدن خرد پروردی • کو دامن
تجرد اندرین عالم خاک • بر دامن همت ننشیند کردی •
طالبان کنج دنیا عزیز است وانکت این سرای
نصیب روحش در ملکوت سیر میکند واز ارواح انبیا
واولیای کذشته وسخنان ایشان استمداد میجوید واکر
مدد دیر رسد باکم شود او را مایه غم شود • چندانکه کفتم
غم با طبیبان • درمان نکردند مسکین غریبان • یارب
امان ده تا باز بیند چشم محبان روی حبیبان وچون اکثر
منسوبان بعلم واتباع ایشان ابنای دنیا و پرستاران جهل
وهوامی باشند وخصوصا انمای که پیشوایی عوام در
دماغ ایشان جای کرفته یا این قوم که از اهل اخرت و
اصحاب معرفتند وبا این علم که روای افهام پست وبر تر از ادراک
محسوس پرستا ایشانست بجهة ضدیت وتناکر جنسیت وتباین
طریق وتخالف سعت وضیق دشمنی نموده طریق ایشان را

166 منکر میشمرند واین علم را بکفر وزندقه موسوم میکردانند
الناس اعداء لما جهلوا • از کس که نشهر اشنا نیست • داند
که متاع ما کجایست • ساقی بیار باده وبا مدعی بکو انکار
99 ط ما مکن که چنین جام جم نداشت **کلمة** فیها اشارة الی کیفیة
تحصیل علم الحکمة انما یحصل هذا العلم من الله سبحانه بالالهام
لمن یتبتل الیه تبتیلا واتخذ بالذکر والفکر الیه سبیلا علی قدر
صفائه وقبوله وقوته واستعداده فلا یحصل الا بعد فراغ
القلب وصفاء الباطن وتخلیته عن الرذایل وتحلیته بالفضایل
ولاسیما الزهد فی الدنیا ومتابعة الشرع وملازمة
التقوی واتقوا الله ویعلمکم الله ان تتقوا الله یجعل لکم فرقانا
ولو ان اهل القری امنوا واتقوا لفتحنا علیهم برکات من
السماء والارض ومن یتق الله یجعل له مخرجا ویرزقه من حیث
لا یحتسب والذین جاهدوا فینا لنهدینهم سبلنا وجدا عبدا
من عبادنا اتیناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما وفی
الحدیث النبوی لیس العلم بکثرة التعلم انما هو نور یقذفه الله فی

همتشان عالی ودلشان از غیر دوست خالی است • مرد باید
بلند همت مردی • زین بجربه دین خرد پروردی • کو دانو
بجرداند دین عالم خاك • بر دامن همت ننشیند کردی •
طالبان کنج دز دنیا عزیز است وان لذت این سرای
نصیب روحش در ملکوت سیر میکند واز ارواح انبیا
واولیای کذشته وسخنان ایشان استمداد میجوید واکر
مدد دیر رسد یا کم شود اورا مایه غم شود • چند انکه کفتم
غم باطبیبان • درمان نکردند مسکین غریبان • یارب
امان ده تا باز بیند چشم محبان روی حبیبان وچون اکثر
منسوبان بعلم واتباع ایشان ابنای دنیا وپرستاران جهل
وهوا می باشند وخصوصا انمای که بشنوا بی عوام در
دماغ ایشان جای کرفته یا این قوم که از اهل اخرت و
اصحاب معرفتند وبا این علم که روای افهام پست وبرتر از ادراك
محسوس پرستا ایشانست بجهة ضدیت وتناکر جنسیت وتباین
طریق وتخالف سعت وضیق دشمنی نموده طریقا مستقیم

منکر میشمرند واین علم را بکفر وزندقه موسوم میکرداشتند
الناس اعداء لما جهلوا • از کس که نشد اشنا نیست • داند
که متاع ما کجا بیست • ساقی بیار باده وبا مدعی بکو انکار
ما مکن که چنین جام جم نداشت کلمة فیها الاشارة الى كيفية
تحصيل علم الحكمة انما يحصل هذا العلم من الله سبحانه بالالهام
لمن يتبتل اليه تبتيلا واتخذ بالذكر والفكر اليه سبيلا على قدر
صفائه وقبوله وقوته واستعداده فلا يحصل الا بعد فراغ
القلب وصفاء الباطن وتخليته عن الرذايل وتحليته بالفضايل
ولاسيما الزهد فى الدنيا ومتابعة الشرع وملازمة
التقوى واتقوا الله ويعلمكم الله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا
ولو ان اهل القرى امنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من
السماء والارض ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث
لا يحتسب والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ووجدا عبدا
من عبادنا اتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما وفي
الحديث النبوي ليس العلم بكثرة التعلم انما هو نور يقذفه الله

99

همتشان عالی ودلشان از غیر دوست خالی است• مرد باید
بلند همت مردی• زین تجربه دین خرد پروردی• کو داد
تجرد اندرین عالم خاک• بر دامن همت ننشیند گردی•
طالبان گنج دنیا عزیز است وان اندک این سراي
نصیب روحش در ملکوت سیر میکند واز ارواح انبیا
واولیاي گذشته وسخنان ایشان استمداد میجوید واگر
مدد دیر رسد یا کم شود او را مایه غم شود• چندانکه گفتم
غم با طبیبان• درمان نکردند مسکین غریبان• یارب
امان ده تا باز بیند چشم محبان روي حبیبان وچون اکثر
منسوبان بعلم واتباع ایشان ابناي دنیا وپرستاران جهل
وهواهي باشند وخصوصا اینهاي که پیشواي عوام در
دماغ ایشان جاي گرفته یا این قوم که از اهل اخرت و
اصحاب معرفتند وبا این علم که رواي ایمان پشت وبر تر از آن
محسوس پرستان ایشانست بجهت ضدیت وناکرجنسیت وتباین
طریق وتخالف سعت وسبق دشمنی مینموده طریقا یسقوم

منکر میشمرند واین علم را بکفر وزندقه موسوم میکردانند
الناس اعداء لما جهلوا• از کس که زشهر اشنا نیست• داند
که متاع ما کجایست• ساقی بیار باده• با مدعی مگو اسرار
ما مکن که چنین جام جم نداشت کلمة فیها اشارة الی کیفیة
تحصیل علم الحکمة انما یحصل هذا العلم من الله سبحانه بالالهام
لمن یتبتل الیه تبتیلا واتخذ بالذکر والفکر الیه سبیلا علی قدر
صفائه وقبوله وقوته واستعداده فلا یحصل الا بعد فراغ
القلب وصفاء الباطن وتخلیته عن الرذایل وتحلیته بالفضایل
ولاسیما الزهد فی الدنیا ومتابعة الشرع وملازمة
التقوی واتقوا الله ویعلمکم الله ان تتقوا الله یجعل لکم فرقانا
ولو ان اهل القری امنوا واتقوا لفتحنا علیهم برکات من
السماء والارض ومن یتق الله یجعل له مخرجا ویرزقه من حیث
لا یحتسب والذین جاهدوا فینا لنهدینهم سبلنا وجدا عبدا
من عبادنا اتیناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما وفي
الحدیث النبوي لیس العلم بکثرة التعلم انما هو نور یقذفه الله

الحديث النبوي ليس العلم بكثرة التعلم انما هو نور يقذفه الله
فى قلب من يريد ان يهديه وقال من اخلص لله اربعين صباحاً
ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وقال العلم نور و
ضياء يقذفه الله فى قلوب اوليائه وانطق به على لسانهم وقال
من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم وقال ما من عبد الا ولقلبه
عينان وهما غيب يدرك بهما الغيب فاذا اراد الله بعبد خيراً فتح
عيني قلبه فيرى ما هو غايب عن بصره وقال ان النور اذا دخل
فى القلب انشرح وانفسح قيل يا رسول الله هل لذلك من علامة
قال نعم التجافى عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود وفى
كلام امير المومنين عليه السلم ان احب عباد الله اليه عبداً
اعانه الله على نفسه فاستشعر الحزن وتجلبب الخوف فزهر
مصباح الهدى فى قلبه الى ان قال قد خلع سرابيل الشهوات
وتخلى من الهموم الا هما واحدا انفرد به فخرج من صفة العمى
ومشاركة اهل الهوى وصار من مفاتيح ابواب الهدى ومغا
ليق ابواب الردى قد ابصر طريقه وسلك سبيله وعرف مناره

وقطع غماره واستمسك من العرى باوثقها ومن الجبال بامتنها
ومن اليقين على مثل ضوء الشمس وفى كلام اخر له
قد احيى قلبه وامات نفسه حتى دق جليله ولطف غليظه
وبرق له لامع كثير البرق فابان له الطريق وسلك به السبيل
وتدافعته الابواب الى باب السلامة ودار الاقامة
وثبتت رجلاه لطمانينة بدنه فى قرار الامن والراحة بما استعمل
قلبه وارضى ربه وقال عليه السلم ليس العلم فى السماء فينزل اليكم
ولا فى تخوم الارض فيخرج لكم ولكن العلم مجبول
فى قلوبكم تادبوا باداب الروحانيين يظهر لكم و
فى كلام عيسى على نبينا وعليه السلم ما يقرب منه • سر
مكش حافظ زاه نيمشب • تا چو شمع نور دل تابان كند

ف ١٠٠ كلمة بها يجمع بين ما ورد ان العلماء ورثة الانبياء
وبين ما يرى فيما بينهم من العداوة والبغضاء علماى
كه ورثه انبيا اند علماى اند كه صاحب علم حكمت باشند كه
عبارتست از مجموع علم ظاهر و باطن چنانكه گذشت و

وتحصیل ان بنحوی باشد که مستلزم عمل باشد چنانچه از
کلمه سابقه معلوم شد چرا که حکیم کسی را گویند که
راست گفتار و درست کردار باشد و علمائی که میان
ایشان بغض و حسد میباشد قومی باشند که از علم ظاهر
نصیبی داشته باشند و تحصیل ان از برای جاه و شهرت
کرده باشند یا غرضی دیگر از اغراض فاسده ایشان را
ثانیا طاری شده باشد یا قومی باشند که دعوی علم و
دانش کنند و از فضیلت علم عاری باشند بلکه
اقتصار بر تعلم اصطلاحات اهل علم نموده باشند و
سخنان علما را بتقلید ضبط کرده بی اعمال بصیرت
در ان و در نفس الامر جهال باشند و نزد عوام و جهال
علما پس فی الحقیقه حسد در علما که ورثه انبیا اند نباشد
بلکه در مد[illegible]ان باشد با انکه علم شریفترین صنعتی
است و حسد باندازه شرف و فضل صنعت میباشد
در کسانی که قدر ان را دانسته و از ان عارفند یا بلکه بیشتر

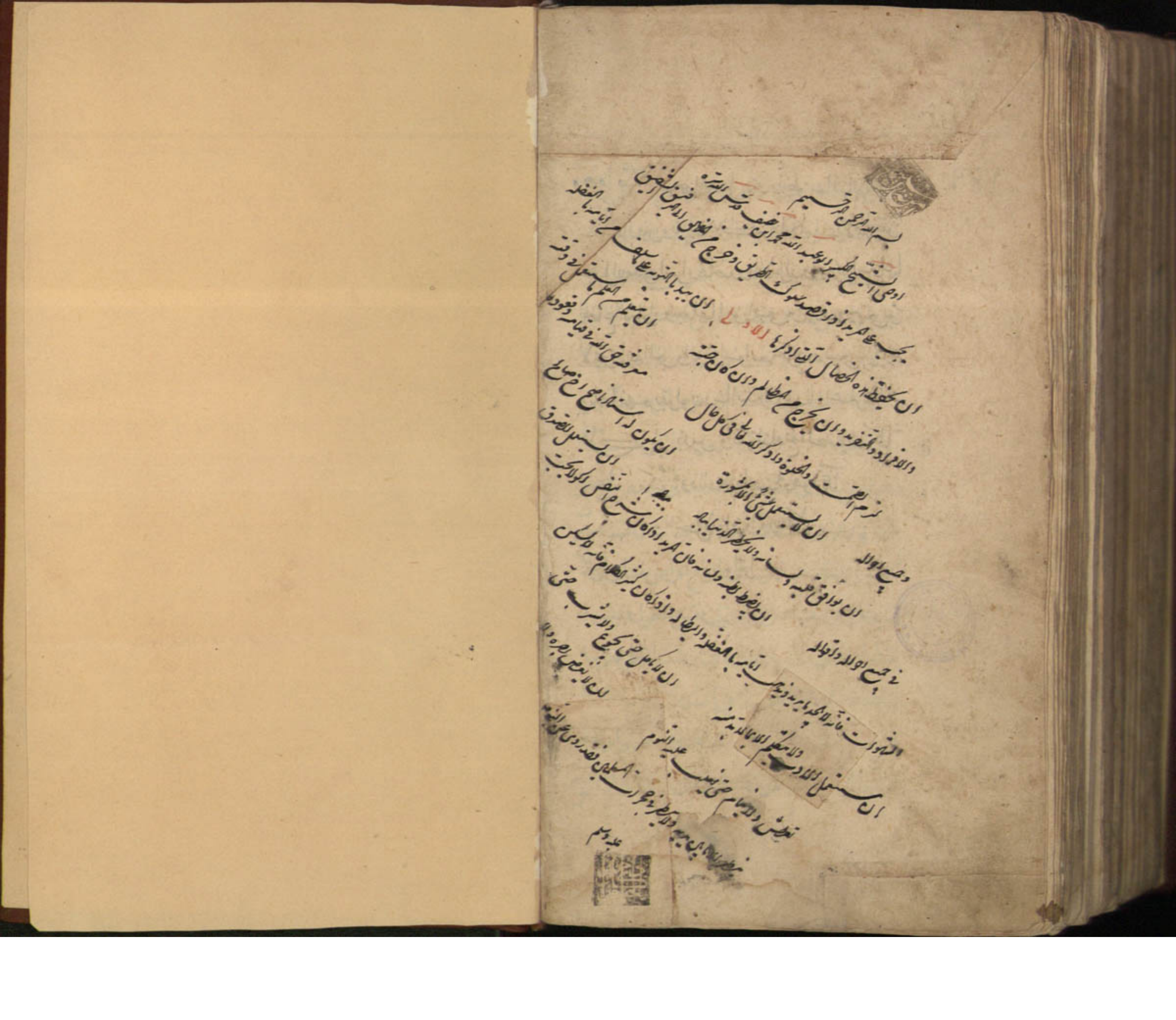
168

باشد و اهل حسد این طایفه از ان کسانند نه از علما
و از میراث انبیا در ایشان بهره نیست • نه هر که چهره بر
فروخت دلبری داند • نه هر که اینه سازد سکندری داند •
نه هر که طرف کله کج نهاد و تند نشست • کلاه
داری و ایین سروری داند • هزار نکته باریکتر ز مو
اینجاست • نه هر که سر نتراشد قلندری داند • والنفوس
من شانها الحسد والکبر وعدم الانقیاد للموجود
الجنسی اذا کان معها فی زمان واحد واشد اذا کان
معها فی بلدة واحدة ولیس کذلک اذا کان غیبا
بموت او عدم ولادة وفی الکافی عن الصادق علیه السلام
قال ثلثة لم ینج منها نبی فمن دونه التفکر فی الوسوسة
فی الخلق والطیرة والحسد الا ان المومن لا یستعمل حسده
و وجهی دیگر انکه علم غذای روح است چنانکه طیبات
ماکولات غذای جسم و همچنانکه غذای طیب
جسمانی تقویت بدن اصحا میکند نه مریض بلکه

مريض را اغذيه طيبه متضرر ميشود و بسا باشد كه باعث
هلاك او شود همچنين غذاى طيب روحانى كه
علست تقويم او و واح احعا، النفوس منكند نه
مريض النفس قال ارسطاطاليس الحكيم اذا تعلم
الجاهل شيئا من الادب استحال ذلك الادب فيه جهلا
كما يستحيل طيب الطعام فى جوف المريض دا، پس
طالب علم بايد كه اولا ذات خود را از امراض روحانى
و هواجس نفسانى تنقيه كند بعد از ان متعرض تحصيل
علم شود و اين قوم اكثر درا وان جهالت و خبث سريرت
كه نفوس ايشان مبتلا ميباشد بانواع امراض نفسانى و اخلاق
شيطانى بى تنقيه سر و تهذيب نفس مشغول ميشوند
بتناول غذاى روح كه عبارتست از علم هر اينه
بترا كر ان ا... مبتلا مى باشند• ششه و شوبى
كن و آنكه بخرابات خرام• تا نكردد دو توان دير
خراب الوده• هذا اخر الكلام فى الكلمات المكنونة
وهى

وهى ما تة كلمة اخرجها الله على يدى و انطق بها لسانى نقلا من
كلام العارفين و توشيحا لاكثرها بكلمات الائمة المعصومين
جعل الله قبور اسرارها صدور الاحرار و اصم عن استماعها
اسماع الاشرار و جعلها لى نورا يسعى بين يدى و بيمينى يوم
لا يخزى الله النبى و الذين امنوا معه نورهم يسعى بين ايديهم
و بايمانهم يقولون ربنا اتمم لنا نورنا و اغفر لنا انك
على كل شى قدير و انفق لتاريخ التصنيف كلمات
مكنونة ١٠٥٧ و ذلك بعد ما سميته به و هو من غرايب
حسن الاتفاق و الحمد لله اولا
و اخرا





بسم الله الرحمن الرحيم

اوصى الشيخ الكبير ابو عبد الله محمد ابن خفيف قدس الله سره فيمن [illegible]

يجب على المريد اذا قصد سلوك الطريق وخروج [illegible] ان يبدا بالتوبة على ما سلف

ان يحفظ من الخصال التي اذكرها لا بد له ان يتعلم من العلم ما يستعمل [illegible]

والانفراد والتفريد وان يخرج من المظالم وان كان له [illegible] من حق الله [illegible]

لزوم الصمت والخلوة وادامة ذكر الله تعالى في كل حال ان يكون له استاذ ناصح

ان لا يستعمل شيئا من الاشياء [illegible] ان يستعمل الصدق

في جميع احواله ان لا يدخل [illegible] الدنيا [illegible] النفس [illegible]

ان يوافق قلبه لسانه [illegible] وان المريد [illegible] ابليس

في جميع احواله واقواله ان يضبط [illegible] ان لا [illegible] حتى

الشهوات [illegible] ولا [illegible]

ان يستعمل [illegible] حتى [illegible] النوم

[illegible]

